

بِاسْمِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى  
وَقَاتِلُوهُ يُقَاتِلُكُمْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا (الآيَةُ)  
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُوشِكُنَّ أَنْ يَنْزِلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكِيمًا عَدْلًا  
(الحديث جليل عليه)

# هَدِيَّةُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حَارَرَهُ  
مَآوِيَاتُ فَاسَدَ فَرْقُهُ زُرِّيَّةُ رَمَعَانِي قَرَأَ سُنتَ لَنَا نَامُ عَلَى  
وَبَيَانٍ  
عَقِيدَةُ أَجْمَاعِ بَابِ إِسْلَامٍ دَرَجَاتٍ نَزُولٍ عِلِّيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

تَصْنِيفُ لَطِيفٍ  
زُبْدَةُ الْعُلَمَاءِ دُعَاةُ الْعُرَفَاءِ حَضْرَتِ سَيِّدِ مَهْرٍ عَلَى شَاهِ كَيْلَانِي قُدْسِ سُرُورٍ  
الْمُتَوَفَى صَفَرُ ١٣٥٦ هـ مُطَابِقُ مَنَى ١٩٣٦ م

بِأَيْمَانِهِ

حَضْرَتِ سَيِّدِ پَرِ عِلْمِ مُعِينِ الدِّينِ شَاهِ حَسَا قُدْسِ سُرُورٍ

بِاهْتِمَامٍ

حَضْرَتِ نَدِ پَرِ شَاهِ عَمْبُدُ الْحَقِّ مَاحِبِ سَلَمَةِ اللَّهِ تَعَالَى

تمام پڑھنے والوں سے عاجزانہ درخواست  
ہے کہ میرے بچوں کی صحت اور تندرستی  
کیلئے دعا فرمائیے۔ اللہ تعالیٰ آپ سب کو  
ہر مصیبت اور پریشانی سے نجات عطا  
فرمائے۔ آمین

نیازمند۔ فاروق حسین گولڑوی

○  
جملہ حقوق محفوظ ہیں

بار \_\_\_\_\_ دوم  
تعداد \_\_\_\_\_ ایک ہزار  
مقام اشاعت \_\_\_\_\_ گوڑہ شریف ضلع اسلام آباد  
کاتب \_\_\_\_\_ نوشی محمد ناصر قادری خوشنویس خوش رقم  
\_\_\_\_\_ جالندھری، ۳۰ ایس ۵ اینک لونی،  
\_\_\_\_\_ سمن آباد - لاہور  
تاریخ اشاعت \_\_\_\_\_ جمادی الاول ۱۴۱۷ مطابق جون ۱۹۹۷ء

مطبع :- پرنٹنگ پروفیشنلز لاہور، فون : ۷۵۵۳۷۱۱

حصہ ۱ - ۵۰ روپے



# فہرست کتاب سید الرسول صلی اللہ علیہ وسلم

صفحہ نمبر	تفصیل مضمون	نمبر شمار
۵	پیش لفظ فارسی	۱
۹	مقدمہ	۲
۱۴	خطبہ مشتمل برودہ اصول	۳
۱۴	اصل اول در بیان اینکه معرفت لغت عرب واجب بالکفایہ است بر ائمہ مرحومہ۔	۴
۱۹	اصل دوم بر مقدمہ و توطع کردہ قسمت در کلام الہی و نوعیت التسمیہ	۵
۲۱	اصل سوم در بیان آنکہ ارادہ یک معنی در مواضع کثیر و بیل نمیشد۔	۶
۲۴	بر آنکہ در یک موضع از کلام جان متکلم بغیر او مراد داشته نشود۔	۷
۲۴	اصل چهارم در آنکہ مفسرین را چونکہ مطمح نظر مہربان یک اشکال باشد باختلاف مسالک بعد از آنکہ وجوہ ظلم حاصل آنہا باشد مخالف از یکدیگر نتوان شمرد۔	۸
۲۷	اصل پنجم در بیان این معنی کہ صحبت احادیث داردہ در باب اول مسیح بہ ہر دو طریق کتبھی و رسمی بہ پایہ ثبوت رسیدہ یا بہ یکے از ان بردہ۔	۹
۳۰	اصل ششم تجسس و غور در معنی کہ عقیدہ اجماعی مسلمانان از صحابہ کرام الی او مناد دستلہ رفع حیثی ابن مریم و نزول او حیثیت۔	

نمبر شمار	فصل مضمون	صفحہ نمبر
۱۰	اصل مفہم در بیان کیفیت شخصی کہ خانہ زاد و فلاسفہ یونان وغیرہ در عہد قدیم بودستی بقانون قدرت و از دستِ سکانِ حرب در عہد سلطان الانبیاء علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام گزینہ مخفی شدہ باز دریں زمانہ فرمانروائی نجر و مرزاسیت گشتہ۔	۳۲
۱۱	اصل مضمون در بیان آنکہ تصدیق بمعجزات انبیاء سابقین مبنی است بر ایمان و باور نمودن بقرآن کریم و با جاہر پستیدنا ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم زان کہ تارشی باشد از تفضیل سایر انبیاء بر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔	۳۶
۱۲	اصل مضمون در تشریح و توضیح دعوی جناب مرزا صاحب	۳۷
۱۳	اصل مضمون در بیان باعث تحریر این رسالہ۔	۴۰
۱۴	مقصد اول در بیان معانی آیات کہ تعلق دارند باین مسئلہ	۴۱
۱۵	مقصد دوم در بیان جوابہائے اعتراضات جناب مرزا صاحب باستشہاد آیات برجایات عیسیٰ ابن مریم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام	۷۰
۱۶	فائدہ ملاقات مسیح صادق علیہ السلام	۱۱۴
۱۷	مقصد سوم در ذکر احادیث صحیحہ و بارہ نزول مسیح ابن مریم و خروج و جال وغیرہ اشراط ساعت۔	۱۱۵
۱۸	فائدہ در بیان تحریفات اہل کتاب در کتابہائے خود و نامہائے کتب در روئے سیاحت برعاشیہ۔	۱۱۷
۱۹	پیشین گوئی از حضرت قائم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم۔	۱۲۳

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## پیش لفظ

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَى وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى  
أَمَّا بَعْدُ

مؤلف ایں کتاب ہدیۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم عالم ربانی و عارف  
حقانی حضرت مولانا پیر سید مہر علی شاہ گیلانی قدس سرہ ہستند کہ بہ یکم  
رمضان المبارک ۱۳۷۵ھ در تقبہ گوڑہ کہ اکنون در حدود اسلام آباد غلامت  
در خانواده سادات گیلانیہ رونق افروز ایں جہاں شدند از عبد غنی آٹا سعادت  
ازلیہ و محبت ذاتیہ از ہمین مبارکش ہویدا بودند و بعالم شباب در علوم منقولات  
و مقولات و جذب و سلوک نادرہ روزگار شدہ با جازت مشائخ کرام بہر چہار  
سلسلہ صوفیائے کرام بر مسند ارشاد و درس و تصنیف جلوہ افروز شدند و از  
مہر بنیر علم و عرفان جہاں را مشتق فرمودند۔ در اشاعت ثلث سنیہ و عہد صحت  
شنیہ و حید العصر بودند خصوصاً بعد از زیادت حرمین شریفین و اداسے حج در  
اوائل صدی چہار دہم کہ در آن زمان بانی فرخ مرزا سید غلام احمد قادیانی در ہند  
و پنجاب با تکاریمیات و نزول صلی علیہ السلام و با اشارہ حکومت نصاری  
برائے اطاعت اوشان فتوی دادہ بود و جہاد اسلامی را مشغول قرار دادہ و  
ابتداء دعوی مسیح موعود نمودہ در ۱۹۰۱م بدعوی نبوت مستقلہ رسید (سید  
چشتیاتی ص ۱) مطبوعہ لاہور

حضرت پیر صاحب رحمۃ اللہ علیہ باشارات غیبیہ بعالم رویہ و کشف از  
حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم برائے ردّ این فرقہ بتقریر و تحریر سعی بلیغ  
شروع فرمودند۔ ابتدائے درجہ ۸۹۹ غالباً در جواب کتب مرزا از آلہ اہم  
و ایام الصلح وغیرہا این کتاب ہدیۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم بفارسی تصنیف  
فرمودند۔

زیرا کہ مرزا ایام الصلح در فارسی نوشتہ بود تا فارسی خوانان را گمراہ کند و چون  
در اں وقت حفظ عقیدہ مسلمانان بر بعضی ہم بود و اکثریت ایشان از فارسی  
ناواقف بود ہاں ضرورت مضامین این کتاب فارسی را در زبان اُردو نوشتہ  
کتاب شمس الہدایہ در اثبات حیات مسیح علیہ السلام و ابطال دلائل مرزا بر  
وفات مسیح شائع نمودند و بسیار سے از مرزا نیان بطلان شمس الہدایہ تائب  
شدند و برائے از آلہ این سخت مرزا قادیانی قلماسے اہل اسلام را باطلان قلمبہ  
تقریری اشتہار و دعوت شائع نمود۔

چنانچہ تاریخ مقررہ حضرت پیر صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بلاہور رسید  
و از جملہ مکاتیب فکر مسلمانان نمائندہ مقرر شدند و مرزا با وجود وعدہ خود از قادیان  
کہ مسکن او بود در لاہور نیامد۔

حضرت پیر صاحب رحمۃ اللہ علیہ تقریباً یک ہفتہ در انگست مستقر  
در لاہور قیام فرمودہ واپس بخانہ تشریف آوردند و جملہ مسلمانان نیامدن مرزا را  
فکست فاش و تصور کردند۔ و بعد از محنت دو سال مرزا نیان کتاب دیگر  
برائے اثبات دعوی خود شائع کردند کہ ردّ او بنام سیب چشتانی حضرت پیر

صاحب رحمۃ اللہ علیہ در سال ۱۹۰۲ء مرثا قلع فرمودند کہ مرزائیاں از جواب او عاجز ماندند۔ و این ہر دو کتاب مع مقدمات مفیدہ از دست دراز مطبوع شدہ اند۔ و در سیف چشتیانی بر تفسیر اعجازی مرزا قادیانی تنقید فرمودہ تقریباً یکصد غلطی ہائے او را نشان دادند۔ و دریں کتب و مزید تفصیل کہ در مہر مہر است برائے اردو خوانان کفایت است۔

ازیں واقعات در مسلمانان بر صغیر تحریر یک پیداشد خصوصاً بعد از قیام پاکستان از حکومت وقت مطالبہ نمودند کہ مرزا و مجملہ عقیدت مندین اور ابوجہ عقائد کہ خلاف اسلام اند غیر مسلم قرار دادہ شود۔

پنچ پنچ مجلس شوری اسلامی جمہوریہ پاکستان در سال ۱۹۶۲ء عیسوی این مطالبہ را منظور کرد و مرزائیاں را غیر مسلم اقلیت قرار داد۔

و بعد چند سالے جہاد اسلامی در افغانستان شروع گشت و بفضلہ تعالیٰ و حضرت آقہ بعد از جہد و جدب بسیار حکومت اشتریکیز روس ختم شد و افغانستان و دیگر اسلامی ریاست ہائے وسط ایشیا از تسلط روس آزاد شدند۔ چوں زبان اکثر مردمان این خطہ فارسی است ضرورت این امر محسوس شد کہ این فارسی کتاب را نیز شائع کردہ شود۔

چنانچہ بایار بغیرگان حضرت مولف رحمۃ اللہ علیہ پیر سید غلام حسین شاہ و پیر سید جد الحق شاہ مدظلہما این کا بغیر شروع کردہ شد۔ (والسعی هنا والکتماء من اللہ تعالیٰ)

و تفصیل این واقعات و دیگر خدمات اسلامیت حضرت مولف رحمۃ اللہ علیہ در سوانح حیاتش مہر مہر باید دید کہ بایار و فرزند بزرگوار ایشان حضرت پیر سید غلام محی الدین المعروف (بابو محی) رحمۃ اللہ علیہ اس بغیر بتوفیق الہی مرثب فرمود



کہ تا ایں وقت شش بار طبع شدہ در ملک و بیرون ملک شرف قبولیت یافت  
وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلَى ذٰلِکَ۔

فیض الی اللہ القمد فیض احمد علی عنہ

خادم دارالافتاء والحدیس جامعہ غوثیہ مہریدہ بارہ عالیہ  
گولڑہ شریف (اسلام آباد) پاکستان  
مہرم ۱۲۷۲ھ / جولائی ۱۹۹۲ء

ضروری نوٹ۔ اس کتاب کی اشاعت میں تاخیر کی وجہ اور پریشان ہو چکی ہے کہ ابتدا میں فقہ زائیت  
زیادہ تر یہ غیر میں تھا اس لیے قبلہ پر صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے یکے بعد دیگرے دو کتب میں  
”شمس الہدیہ“ اور ”تسلیت چشتیانی“ اردو میں شائع کرائیں۔ اب چونکہ حضرت کے اس قلمی جہاد  
کا اردو فارسی بولنے والے علاقوں تک وسیع کرنا مقصود ہے لہذا جو شخص فارسی نہ سمجھ سکے وہ مذکورہ  
اردو کتابوں اور حضرت قبلہ کی سوانح حیات مہرئیر کی طرف رجوع کرے۔ جن میں اس کتاب  
کے مضامین کے علاوہ دیگر مزائیت کے لیے بڑا ذخیرہ موجود ہے اور دربار گولڑہ شریف سے  
شائع ہیں۔  
فیض احمد علی عنہ









سب بنائے۔ اللہ تعالیٰ حکومت پاکستان کو بھی اپنے سدرج بالا فیصلہ کا آگے بڑھانے دے جس کے تحت  
قادیانوں کو قانونی طور پر ایک غیر مسلم اقلیت قرار دیا گیا تھا "کھمبہ" میں محض اسلامی نظام نافذ کرنے اور یہاں  
اسلامی اقدار کی حفاظت و پاسائی کرنے کی ترقیقین صلاح فرمائے۔ آمین!

کاتب الوقت فیض احمد

مخدوم و محقق

جہانگیر خیر پور، جہانگیر کوٹ، ملتان

جولائی ۱۹۹۲ء

## خطبه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى عَبْدِهِ الْقُرْآنَ تَنْوِجَ مَجْمَعِهِ فِي  
صَدْرِهِ وَعَلَّمَهُ الْبَيَانَ وَالْفَلَاوَةَ وَالْتِمَازَ عَلَى مُعَلِّمِ الْقُرْآنِ أَطْلَافَ  
الْمَدَرِّ وَالْوَبَرِ بِافْصَحِ لِسَانٍ وَأَوْضَحِ بَيَانٍ وَعَلَى وَرَثَةِ الطَّهِيْدِ وَصَبْتِهِ  
الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ بِإِحْسَانٍ -

اَمَّا بَعْدُ - می گوید فقیر بر علی شاه عقی عنه الله که ایں مجال را ایست تا فیه  
و د س ا و س در بیان آیات چند را دانده سماء به هدیه الترحول والقبول  
هو المسؤل و ضایة المامول مشتمل بر یک مقدمه و سه مقاصد اما المقدمه  
فیهما قبول عشره -

اصل اول - در بیان اینکه معرفت لغت عرب واجب بالکفایه است  
است مرحوم - و هر یکی را مستحب و مندوب چه نزول قرآن بلغت عرب  
بوده و آنحضرت صلی الله علیه و سلم بلغت عرب تکلم فرموده کسی که بلغت عرب  
استنا نیست در اعداد و زندگان نتوان آورد و در زمره مرمای توان شمرده بخمری  
بر خود تجویز کرده که شرح آن را معذور نداشته و مرحوم کرده و مفسر را با خصوص چنانچه  
بحسب ان القرآن یفسر بعضه بعضا مراعاة خصوص قرآنی لازم است به  
همین طور ملاحظه احادیث صحیح نیز ضروری - تاکه در تفسیر و تاویل از جاوده قیم نفی  
و در تفسیر که عبارت از مالای د رک الا بالمثل کاسباب النزول و تاویل  
که عبارت از ترجیح لاحد الاحتمالات بلا قطع شمی اعتبار عرب اول راسته  
موشکافان زمان ما را که حکم را عتساب و معلوم را مجهول می سازند چه نسبت الیه بر آن رفته  
که اهل هر ملک و هر زمان را اوضعی و لغتی عطا فرموده و گیرال اذل محرم اند و حتی ان

وفاق تر از همه در فهم مراد فهم مخاطب است موما در هر بی بدیل تخصیص نمائ  
و تفویض تبیین بدو و در ما نحن بصدده خصوصاً از برای آنکه آنحضرت صلی الله علیه  
و سلم چونکه موحود اند بر همه شُهر ان عَلَيْنَا بَيَانُهُ - (تقیما، آیت ۱۹) و نیز  
مراد است مثل الله علیه و سلم در اشت او تَبَيَّنَتْ جُلُوسُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ از همین  
جائے اجازت مَسْلُوبِي عَمَّا تَشْكُرُ سر بر زده لا جرم کلام شریف او صلی الله  
علیه و سلم در میان مراد کلام او سبحانه واجب الرعاية و ضروری الاصحاف خواهد بود -

قل المتنافي كل ما حکم به رسول الله صلی الله علیه و سلم فهو مما فهمه  
من القرآن قال الله تعالى إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ  
بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا سورة  
الأنعام آیت ۱-۵ - وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ  
لِتُحْكُمَ بَيْنَ الَّذِينَ يَخْتَفِرُ فِيهِ وَهَؤُلَاءِ قَوْمٌ ثَوَمُونَ - سورة النحل  
آیت ۶۳ - وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ  
مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَرْفَعُونَ - سورة النحل آیت ۴۴ -

و از همین جا فرموده است آنحضرت صلی الله علیه و سلم لَا رَيْبَ أَوْ تَبَيَّنَتْ  
الْقُرْآنَ وَ مِمَّا لَكَ مِنَ السَّنَةِ وَالسَّنَةِ الْيَصَاتُغُولُ عَلَيْهِ بِالْوَسْطَى كَمَا  
يُنْزَلُ الْقُرْآنَ إِلَّا أَنَّهُ لَا تُشْلَى حَكَمَاتُ الْقُرْآنَ -

اصحاب انوائیس اور اربعین مراد و نسبت علی الرأس والعین قبول خواهند  
نمود - اما بعد از آنکه بپایه حجت و ثبوت رسیده باشد و اورا هر دو نقاد این صحت عیسی  
اصحاب الکشف و الشهود که بطریق کشف از آنحضرت صلی الله علیه و سلم صحیح را از غیر صحیح  
تبر کرده می توانند و دیگر بر باب جرح و تعدیل از مکرر مشکو الله سبحانه بتقیید و  
تصحيح کرده باشند که اگر اصحاب ارسطاطالیس و ذال شهود ظهوراً قلند باشند -



از پس پیدا است که امتثال امر و قوت است بر فهم مراد.

واعلی طریق فهم او که شهادت قرآن کریم است بعد از آن همان طریق است  
که اکنون ذکر کردیم. بعد از آن تفسیر معجانی که شاید مجلس وحی است.

چه بعد از آن که در حق اهل کتاب **لَا تَضِلُّ قُلُوبُهُمْ وَلَا تَكُنْ لَهُمْ دُورٌ** و او گردید  
اغلب آنکه تفسیر است راز و شان محرمه خواهد بود بلکه از آن حضرت صلی الله علیه و سلم  
شنیده باشد آنچه در سخاری مذکور است **يَتْلُو آيَةً وَلَوْ آيَةً وَحْدَهَا** و حسن  
بنی اسرائیل و لا حرج الخ

بجز استشهاده است با حدیث اسرائیلیه نه اعتقاد بآنها و آن اسرائیلیات  
برسد فهم اند.

بیکی آن که کتاب و سنت معتقد او باشد. دیگر آن که تکذیب او از کتاب  
و سنت معلوم شده باشد بیوم سکوت عنه و در حق این قسم ثالث **لَا تَضِلُّ قُلُوبُهُمْ**  
**وَلَا تَكُنْ لَهُمْ دُورٌ** و او گردیده.

از پس با تفسیره باشی کیست که قبل از مراعاة سایر خصوص قرآنی و پیش از مطالعه  
احادیث صحیح و تفاسیر صحابه بنظم ذوالوجه را بر می فرود آرد و باز نظر توجیهی بآنها  
افکنده بجاایز مخالفت مضمون احادیث با معنی مزعوم خود آنها را از موضوعات قرار دهد  
یا متوکل بر سخت غلط کرده باشد. گویا که مخصص را معارض چنانچه در الکاملات  
**فَلَمَّا كُنْتُمْ لَكُمْ وَانْجَسُوا ابْنِ الْكَافِرِينَ وَكَمْ رَسُولٍ مِثْلُكُمْ**  
**بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ عَمَّا دَلَّ عَلَى**

له سورة التاوه پ ۵ آیت ۲۴ ۱۲

له سورة التاوه پ ۵ آیت ۲۴ ۱۲

ایں با قنیدہ و نقل و مراعات طرق فہم مراد بیکلا است نہ آزادی۔ و محض عقل و  
 دہول از طرق مذکورہ مثل فرقہ پنچرہ و مرزائیہ عقل بچارہ و اذ جملہ راقین برودیکٹر  
 و داخل تحت تیزافست خوداد استنبہ باک حکم مسیح علیل خواہد و لو متشک باکد و ریج  
 ہائے از قرآن کریم احد الداخلین و ریز یک فعل معطوف بر متعلقات فعل دیگر  
 نیامدہ و در حقیقی قیلح روجا عنہ و یاد رحتی اذ ابغوا النکاح از لفظ نکاح  
 عقد شری مر خواہد و است بدلیل آنکہ ہر جاد قرآن مجید مراد از لفظ نکاح ہل عقد  
 شرعی است و رعتو نیک و قلنا تو کشتی ہر و معنی موت خواہد گرفت بدلیل آنکہ  
 در بیست و نہ مقام مراد از معنی موت است

بدون مراعات سار رسوم و بغیر از متشک بستت در امتثال ایں باچارہ نہ۔  
 ازین ماست و قدیک علی بن فی طالب عتد ابن عباس را بئوئے خواہد فرمود  
 اذ کنت الیہم خاصہ ہذا لا تخافہم بالقرآن و لکن خاصہ ہذا  
 بالستیک یعنی بر و بئوئے خواہد و بعض قرآن در خاصہ آنا حجت گیری زیرا کہ  
 ذوالوجہ یعنی محض احتمالات کثیرہ است و لکن متشک بستت گیری بضیہ زین  
 نقول و یقولون یعنی تو چیزے خواہی گفت و وہم خود بند گفت۔

و دومی از عمر آوردہ کہ فرمودامہ سیاتیکم الناس یجادو لکم و منہ ہات  
 القرآن فخذوہم بالسن فان اصحاب السن اعلم بکتاب اللہ۔  
 و نیز دومی در سند خود آوردہ کہ شخصی صبیغ نام در مدینہ آمد و گفتگو در کتابہات

۱۔ سورۃ البقرہ، پ ۲، آیت ۲۳ ۲۴ ۲۵ سورۃ النساء، پ ۴، آیت ۱۴

۲۔ متعلق است بغیر از متشک بستت الخ ۳۔ سند خود مدعی

قرآن شروع کرد و عمر بن الخطابؓ غرما تیار کردہ اور طلبید پس پڑسید عمرؓ مَنْ أَسْنَتْ  
کیسی تو گفت بعد از اندیسیغ بنده خدا صلیغ نامی عمرؓ بکن شدیغ خرابا اورانده تاکہ از بر سر  
خون رواں گردید۔ بعد از اند مال جرحمت باور گرد اورا۔

باز قوت سیدم طلبید اور ابرائے ذوق۔ دوعرض نمود۔ یا عمرؓ اگر ارادہ قتل من  
واری یکبارہ مرا قتل کن و بار بار با این لغت اکمن بپاششی شود پس اذن داد اورا تاکہ  
رفت بمکب خود و نوشت جز بہ جانب ابو موسیٰ اشعری کہ نہ نشیند کسی از شلمین باد۔  
پانچم عرض در قرآن بغیر تسک بستفت مرخص است باکل نہ تنها برائے ہمیں  
آزادش بلکہ وہائے است متقدی بہدے کہ ہر کہ اورا دید یا ازو شنید فوراً متاثری شلا  
ولہذا یکیم وقت صبی عمرؓ نہ صحبت مامنع شدید فرود در مطرح او استعمل لغزہ شست  
شنید علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام ارشاد فرمود۔

و یکم قسم قہیر کہ امر فرمودہ است علی سہما نہ و تعالیٰ آنحضرت را صلی اللہ علیہ وسلم  
بتعلیم او منقسم است بر دو قسم۔ قسم لایحوز الکلام فیہ الا بطریق الصبح کالسب  
النزل والناسخ والمنسوخ واللغات والقراءات وقصص الامم و  
اخبار ما ہو کائن۔

و قسم یوخذ بطریق النظر والاستنباط۔ بر منصف پر ظاہر است کہ ما  
نہن بعدہ یعنی تفسیر کتب رفعہ اللہ عز و ان من اهل الکتاب اللہ  
و متوتیریک و افعاک و کلماتو کلماتی فیہن مال بحز الکلام فیہ ال  
بطریق الصبح است۔

۱۵۹ سورة التسماء پ ۱۷ آیت ۵۸

۱۶۰ سورة النازعہ پ ۱۷ آیت ۵۹

بخدائے عزوجل سخت تعجب ام از قول کسی کہ قبل از فهم مراد ہدایت حدیث  
صحیح بر طبق ادراک خود محلے قرار دوادہ استشہاد بآیت فیما یتحدیثا بعد الذی یؤمنون  
برائے اثبات اعراض از حدیث صحیح و تفسیر صحابی می گیرد۔ آیا پس آیت را ہمیں  
معنی است کہ بر قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ مود بہ شکر ان علینا بیاتے  
است و در حق او است صلی اللہ علیہ وسلم انا انزلنا الیک الکتاب بالحق  
لیتخکون بین الناس بہما آراءک اللہ خیال نباید کرد کہ اولاً حسب ذم خود  
نظم ذوالجودہ محلے قرار دوادہ مرشہات فیما یتحدیثا بعد الذی یؤمنون  
قول عالم علم الاولین و الاخرین راسل اللہ علیہ وسلم از نظر انداخت کلام و عا  
لکون کلمۃ تخرج من افواہی یحزرن یقولون الا کذباً و نفیہ کہ  
معنی فیما یتحدیثا بعد الذی یؤمنون اسی بعد نزولہ و فهم مرادہ یؤمنون و در فهم  
مراد بمشہدات شکر ان علینا بیاتے و بدلیل یہاں آراءک اللہ یہاں فہم نبوی  
علی صاحبہ الصلوۃ والسلام مقبول و منظور نظر شارع است۔

## اصل دوم در ذکر تقدیم و تاخیر کہ اقصت کلام الہی فی عیست از مبہم

بدان کہ تقدیم و تاخیر دو کتاب اللہ و اقصت برائے و اندک مثلاً استہام حسنی امر  
مہتمم بالشان را اولاً ذکر نمودہ می شود اگر چہ فی الواقع متخیر باشد۔  
ایں جاسادہ قوی خیال نہ نماید کہ قول بہ تقدیم و تاخیر یک نوع مقرر است  
برحق سبحانہ و تعالیٰ و اصلاح برائے نظم قرآنی تعالیٰ اللہ عن درک علو اکبر

عسوة المرات، آیت ۵۰ ۱۳ عسوة الصیام، آیت ۱۹ ۱۲

عسوة الشمار، آیت ۱۰۵ ۱۲

بلکہ اور درمجب انہما و مراد باید فیصد۔

اہل بصیرت اس را از حسنات بلاغت می انگارند و باعث بر قول بقعت یدم و  
تغیر مستند و ایضا حسنی می باشد و ابہام در و کہ بغیر قول بہ تقدیم و تاخیر مراد واضح نہ  
گردد۔ چنانچہ این ابی ہم رقم زدہ آورده در قول او تعالیٰ فَلَا تُحِبُّكَ أَمْوَالُ الْمُنْفَرِ  
لَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُؤْنِسُ اللَّهُ لِيَعْلَمَ بِمَهْرٍ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَيْفَ كُنْتُمْ  
تَقَاوِمُ کلام است **هست** فَلَا تُحِبُّكَ أَمْوَالُ الْمُنْفَرِ وَلَا أَوْلَادُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
إِنَّمَا يُؤْنِسُ اللَّهُ لِيَعْلَمَ بِمَهْرٍ فِي الْآخِرَةِ ویزاد آورده وَلَوْ لَا كَلِمَةُ  
سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكُنْ لِيْزَامًا وَلَحَلَّ مُسْتَقَىٰ صِلِ أَوْلَادُكَ كَلِمَةً  
وَأَجَلَ مُسْتَقَىٰ لَكَانَ لِيْزَامًا و از مہر مراد آنزل صل عبید و الکتاب و لہو  
یجمل لہو عوجا یعنی آنزل علی **عبد و الکتاب** قیما و لہو یجمل لہو عوجا و  
از قودہ در قول ابو سمانہ ابی متوفیک و زافعک ابی یمن ابی زافعک ابی و متوفیک  
و از مکرہ در لہو کذا اب شدیل ہما سوا ابو ہریرت ب یعنی لہو صلات  
شدیل یوم مر لہو صلات ہما سوا و ترا بن ید و لو لا فصل اللہ علی کفر  
و وحشہ لا یستعظم الشیطان الا قلیدا یعنی ادا علیہ **الا قلیدا** و متوفیک  
لو لا فصل اللہ و وحشہ لہو بیج قلیل و لا کثیر و از ابن عباس در قائلوا  
ابن اللہ جہنمہ یعنی قائلوا جہنمہ ایما اللہ و از ابن باب است قرأ

لہ سورة التوبة، آیت ۵۵ لہ سورة التوبة، آیت ۵۵ لہ سورة التوبة، آیت ۱۲۹

لہ سورة الکہف، آیت ۲ لہ سورة آل عمران، آیت ۵۵

لہ سورة ص، آیت ۲۶ لہ سورة النساء، آیت ۸۶

لہ سورة النساء، آیت ۱۵۳ لہ سورة البقرة، آیت ۷۷

قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَاُولَٰئِكَ اَسْرَفٌ فَمَا يَعْنِي اَوَّلَ قَصْدٍ اَزِيسْ جَا شَرْعِ اسْتِ اَلرَّبِّ مَوْجِبُ اسْتِ  
وَرَتَلَاوَتِ وَقَدِّمِ اِنَّ اللّٰهَ يَخْرُجُكُمْ بَرَاءَةً تَنْقِيشِ اِيْسْ مَعْنِي اسْتِ اَوَّلًا دَرْوَسِ اِ  
اَوْشَانِ كَرْذِجِ گَاوِیِ بَرَاءَةً اَهْلَا رَقَا لِ اسْتِ۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى اَذْرَيْتُ مِنْ اَتَحَذُّ الْاِلَهَةَ هَوَاكُ اَزِيسْ قَبِلِ اسْتِ مَعْنِي  
مِنْ اَتَحَذُّ هَوَاكُ الْاِلَهَةِ وَقَوْلُهُ اَوْسَمَانَةُ اَخْوَجَ الْمَوْسَى فَجَعَلَهُ غُتَاةً اَخْوَى  
بِنَابِ تَقْسِيرِ اَخْوَى بَاخْضَرُ وَاَنْدِ اَوْفَعْمَتِ بَرَاءَةً مَرْوَعِي اِيْ اَخْرَجَهُ اَخْوَى  
فَجَعَلَهُ غُتَاةً وَتَاخِيرِ بَرَاءَةً رَايَتِ فَاَصِلِ اسْتِ۔

وَقَوْلُهُ اَوْسَمَانَةُ اَيْنَتْ سُوْدُ اِيْ سُوْدُ عَرَايِيْبِ چَرْغَرَايِبِ  
مَعْنِي شَدِيدُ السَّوَادِ وَقَوْلُهُ اَوْسَمَانَةُ فَضَحِكْتَ فَبَشَّرْنَاَهَا فَضَحِكْتَ وَ  
قَوْلُهُ اَوْسَمَانَةُ لَقَدْ هَمَّتْ بِهَ وَهَمَّتْ بِهَ اَنْزَاكَ اَنْ تَايِيْ بُرْهَانَ رَبِّهَ اِيْ لَوْ  
كَانَ اَرَايِيْ بُرْهَانَ رَبِّهَ لَهَمَّ بِهَ اَنْزَاكَ عَلَيْهِ هَمَّ مَعْنِي اسْتِ اَزِيسْ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ بَرَاءَةً اَوْبَارِ دَكِرْمَلِ تَبَرَكُ كَعْنِمْ دَلَسْرِيْبِ وَغِيْرَهَ۔

اصل سوگند در بیان آنکه اراده یک معنی در مواضع کثیره دلیل نمی باشد  
بر آنکه در یک موضع از کلام همان متکلم بغیر او مراد داشته نشود

یعنی از کثرت موارد قانون کلی نباید فهمید بلکه جائز است در یکی معنی  
و دیگر مراد باشد یعنی دلیل صرافت از اراده معنی حقیقی و پس احتمال اللفظ یعنی

سوره الباقیه، آیت ۱۲، ۱۳، ۱۴ سوره طه، آیت ۱۴۰، ۱۴۱

سوره الطه، آیت ۱۴۰، ۱۴۱ سوره الباقیه، آیت ۱۲، ۱۳، ۱۴ سوره طه، آیت ۱۴۰، ۱۴۱  
سوره الباقیه، آیت ۱۲، ۱۳، ۱۴ سوره طه، آیت ۱۴۰، ۱۴۱ سوره الباقیه، آیت ۱۲، ۱۳، ۱۴  
سوره طه، آیت ۱۴۰، ۱۴۱ سوره الباقیه، آیت ۱۲، ۱۳، ۱۴ سوره طه، آیت ۱۴۰، ۱۴۱

در لغت عرب مثلاً آن لفظ و ران معنی مستعمل شده باشد دلیل تعیین بر او معنی چونکه غیر از موصوف علیهم السلام پس دلیل باید که تعیین معنی مراد کند و دلیل جواب عن المعارض یعنی جواب دادن از دلالتی که معارض معنی مراد باشند بنا بر کار این جا بر ادله اربعه باید فهمید نه واضح که کثرت موارد.

شواهد این را که گفتیم از قرآن مجید باید شنید. هر جا در قرآن معنی حسرت حزن است و این دلیل شده نمی تواند برینکه در قلما استغفونا که معنی او فلما انصبتونا است همان معنی حزن است.

و هر جا در قرآن کریم از بروج کوکب مراد اند و این دلیل نیست برینکه در وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشْتَرِكَةٍ ؕ ذَٰلِكُمْ مَعْنٰی اَوْ كَوْشِكَاۤءِ حکم است همان کوکب مراد باشند و هر جا از لفظ جنس نقصان مراد است مگر در بَیِّنٍ بَیِّنٍ اے حرام و هر جا از لعل زوج مراد است مگر در اَسَدٌ غَوٰی بَقَلًا یعنی صناد و هر جا از بُكُوْا كَلْبًا از کلام من حیث الایمان مگر در غَمَمًا وَ بَكْمًا وَ صَمَدًا در سورة اسراء و مگر ابراهیم در سورة الفیل که مراد درین بر دو جا عدم قدرت است بر مطلق کلام و بر جا از حیثیای معنی جمیع عام مراد است مگر در وَ ذَرٰی كُلِّ اُمَّةٍ حَآئِلَةٌ لِّمَا كَانُوْا فِیْهَا بَرّزَانُوْنَ برزاقون شده است و هر جا از حُسْبَانٍ عدد و مراد است مگر در حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَكِیْنِ در سورة کهف معنی عذاب بر جان حشرت نام است مگر در لَوْ یَجْعَلُ اللّٰهُ ذَٰلِكَ حَسْرَةً لِّیْ فِیْ قُلُوْبِهِمْ یعنی حزن و دهر جا دحل معنی باطل است مگر در فَمَنْ مِّنَ الْمُنْذِرِیْنَ اے من المفزوعین و هر جا از جز مراد عذاب

۱- سورة الزمر آیت ۵۵ ع- سورة الباقیر آیت ۲۸  
 ۲- سورة انشراح آیت ۷۸ ع- سورة تغویر آیت ۲۱ ع- سورة قمر آیت ۱۷  
 و در اول آیه - ۱۲

است مگر در **الرَّجُولِ الْفَاحِشِ** که بُت است. و هر جا از ریب ملک است مگر در  
**لَيْسَ الْمُنُونِ** که حوادث بهر اند. و هر جا از ریب قتل است مگر در **كَذَّبْتُمْ** ای  
 کاشتمند و مگر در **يَجْمَعُ بِالْغَيْبِ** ای طغتا و هر جا از زور کذب مع الشکر مگر  
 در **مَنْكَرٌ** **الْمَنْ** **الْقَوْلِ** و زور که فقط کذب است و هر جا از نیکو مال است  
 مگر در **حَتَّى تَأْتِيَهُمْ** **لَدُنَّا** و نیکو ای طهره و هر جا از زنجیر میل مراد است  
 مگر در **وَأَذَى** **زَاغَتِ** **الْأَبْصَارُ** ای شخصیت و هر جا از سخر است مراد است  
 مگر در **سِخْرِيًّا** و در **سُورَةِ زُحُرِف** که از تسخیر و مسح نمودن است و هر جا از سکنه طاعت  
 مراد است مگر در **قَصَّة** **سُلَاطَات** که شتی باشد سرگر به صاحب و بازو است و هر سحر  
 در قرآن مراد از ذواتش است مگر در **بِضَلَالٍ** و **مَعُوذَةٍ** که خداست و هر شیطان مراد  
 از و ابلیس است و مگر در **وَأَذَى** **أَخْلَوْا إِلَى شَيْءٍ** **بَيْنَهُمْ** و هر شید بغیر از  
 مقولان مراد از گواه است مگر در **وَأَعْوَأْتُمْ** **شَهْدًا** و کفو ای شوکاه کفو و هر  
 مراد از اصحاب النار در دوزخ اند مگر در **وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَذَلَّةً**  
 که مراد این جا خلافتان و دوزخ اند و هر جا از صلوة جماعت و رحمت است مگر در  
**وَصَلَوَاتٍ** و **مَسَاجِدَ** که مواضع و اماکن اند و هر جا از مهمم مهم در سماع علی ایمان  
 است خاصه مگر در یک جا که دایره است. و هر عزت طاعت است مگر در **كُلُّ لَقَاءٍ**  
**فَالْتَمِمْ** که بغیر مؤمن است و هر گز مراد از و مال است مگر در کعبه که مراد از صحنه علم

له سورة المدثر، آیت ۵، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳



است و هر صباح مراد از و کوب است مگر در شوره دور که چنان است و هر نکاح  
در تزوج است مگر در حتی اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ ای العلم و هر فرد دخول است مگر  
در قُلْنَا وَرَدْنَا مَاءَ قَدْحٍ که مراد از و حجم علیه است نه دخول و هر یا مراد از و شمع قوت  
است چنانچه لَا يَكْفُفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا مگر در ذکر طلاق که مراد از و لفقه است  
و هر یا س مراد از و نامیدی است مگر در شوره رعد که هر علم است علی بن ابی القیاس  
و دیگر مواضع را به تدبر فکر کن.

اصل چهارم در آنکه مفسرین چونکه مطمح نظر همه رفع یک اشکال باشد  
باختلاف مسالك بعد از آنکه در وجه محتمل آنها باشد بخلاف آنکه گزینش شود  
لَا يَكُونُ الْوَجَلُ فِقْمًا كُلِّ الْفَقْهَةِ حَتَّى يَرَى الْقُرْآنَ وَجُوهًا  
کشیه یعنی بعد از آنکه متن قضای یک و گزینشند باین معنی که اصل مطلب و مطمح نظر  
با اختلاف ترجیه متبدل نه گردد و شد این جاس مُتَوَقِّفَاتُ مَعِينَتِكَ كَرَفَقَةٍ  
بتحذیر و تأخیر نمود و دیگران مستوفیات یا قابضات یا مَعِينَتِكَ بعد از انزال  
و راضات الان مراد داشته.

مطمح نظر چونکه رفع اشکال واحد است و آن بودن موت قبل از رفع  
خداوت امر واقعی که از آیات رفع مثل وَ مَا قَتَلُوهُ وَ مَا صَلَبُوهُ وَ مِنْ دُونِ  
مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ انحراف از احادیث صحیح مکرر غلط اوشان شده بود و الا

له سورة النساء، آیت ۱۵۷

له سورة النساء، آیت ۱۵۹

له سورة رعد آیت (۳۱) أَظْلَمُ يَأْتِسُ الَّذِينَ آمَنُوا يَأْتِسَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ

کدام باعث است این عباس را بر قول تقدیم و تاخیر زیرا که قطع نظر از آنکه گفتیم  
 هیچ گونه فساد معنی لازم نمی آید پس نظریه وحدت علت فائیه همه که دفع اشکال  
 واحد است بعینهم کلمه متفق اند معنی بایکدگر متناقض نیند تا که بر اعاده صحت  
 یکدیگر در میان دیگر کسی قول یکدیگر مقبول و دیگری مردود تصور نموده شود.

از آنکه درین تامل بیخ را بکار باید برد که لفظ توفی را معنی بغیر موت  
 در لغت آمده است یا نه. بعد از رجوع بکتاب لغت و تفاسیر مثل قاموس  
 صحاح و مصباح منیر و مجمع البحرین و صراح و قسطلانی و کرمانی و بیضاوی و  
 کبیر و غیره و تفاسیر متفق گشته که در لغت عرب توفی بمعنی قبض تام آمده.

می گویند توفیت صالی معنی هیچ از مال خود نگذاشته ام بمرد اگر چه ام  
 الان بعد متبع و تحقق پس معنی فکری باید نمود که محاوره قرآن کریم کدام معنی بهمانند  
 و توفیه است اصل سابق بظهور پیوست که کثرت ندارد و پس حکم کلی نباید فهمید  
 بشهادت نظائر قرآنی بلکه بناء کار بر دلیل احتمال اللفظ و قلال و فواید است  
 و مخندا

آیة الله یتوفی الانفس حیة موتها و الی التي لم تمت فی  
 هنامها حسب بیان ابن عباس منادی است باعلی نه از هر کسی که معنی توفی  
 مشترک است مابین موت و منام یعنی هر دو از افراد و سبب اند.

ترجمه الله تعالی کند احوال را و احوال موت و منام و الی التي لم تمت فی  
 صلیها الموت و یؤیسل الاخری الی اجل حسنی پس نمی گذارد کسی  
 را که بر موت مقدر گردانیده است و میگذارد و دیگری تا وقت معین قید اساک

و ارسال نیز یک دیگر است قبض روح مع الامساک موت است و قبض روح مع الارسال خواب است۔ و لفظ نموده است کسی که از یتو فی معنی میراند گرفته چه بر این تقدیر بعد موت معنی قبض حسب مألوه قرآن کریم این قدر خوبان ماند که معنی موت در موارد و قرآنیہ کثیر الموقوع است بخلاف معنی قبض که در آئله یتو فی الارسل بار اتفاق و در محققین محتمل دفع خوبان مذکور را علامه شواهد قرآنیہ کہ الا ان در اصل سیوم گذشته اند برائے سیم سلیم الطبع کافی است چه بر ظاهر است که قبل معنی فصل وقت تغیر سند الیه بوجهی کہ قرآن و الہ بر تقدیر یک معنی شہادت داده باشد از قبیل یا یمیر العقل نے بلکہ واقعی است ایک لفظ صلوٰۃ وقت استناد او بسوئے مکلفین از معنی او ضاع شرعی یعنی نمازی شود مگر در عین نسبت و بجانب حق سبحانہ و تعالیٰ چنانچہ در صلی اللہ علیہ وسلم یا دیر یصلون علی الذی فی تو فی زید قبض زید ہر جا دال بر موت زید ہر جا بدو دمر و قیام زید را امر گرفته بعد از خود برو بعد از علم اس واقعہ خواہ بطریق معائنہ یا بطور استماع اگر شخص حکایت کرد کہ تو فی زید یا قبض زید معنی او گرفته شد زید خواہ بدو دمر و دہ شد باقی ماندہ کلام در علم واقعہ صبح در بیان معنی آیات عنقریب خواہ آمد فانتظرہ بعد علامہ معنی فاع تعقیب کہ دفعی محسوس است باید کہ موت مع الامساک موت باشد و موت مع الارسال منام باشد و هو کما تری۔

از سہ بر تقدیر ارادہ مجموع جسم و روح از نفس فساد مذکور اگر چه مازم نیست لیکن نظر بقول ابن عباس و صریح نظم مخالفت مابین کلام و خواب بدو بمنزلی تکریم و کلمہ ہر دو تقدیر از ارتکاب مجاز چارہ نے۔ تفسیر کبیر و

قول ابن عباس وروح البیان و تفسیر ابن کثیر ایں جملہ خطہ باید فرمود و رجال القول باید شناخت نہ قول را بر حال۔

ما من آتک کہ کسی کہ معنی قبض را لا اصل لہ و افتد تفسیر ابن عباس  
خلاف تفسیر دیگران بنمودہ بعد از آنکہ مطلع نظر ہمہ یکجا است و قبلہ توجہ بہ بیان احد  
بدو و جہ خطا کردہ چہ در قرآن کریم استعمال توفی بیتہ و جہ تحقق گشتہ یکے و معنی  
قبض چنانچہ در آئۃ یَتَوَفَّی الْاَنْفُسَ دوئم در موت کہ فرود است۔ چنانچہ  
در آللین یَتَوَفَّوْنَ الخ و غیرہ سوئم در منام کہ ہم خواست برائے مطلق قبض  
چنانچہ در وَهُوَ الَّذِی یَتَوَفَّیْکُمْ بِاللَّیْلِ الخ و آنچه مرزا صاحب در ازالہ  
گفتہ کہ در توفیکہ اطلاق موت بر منام بر ملائکہ الخ الموت است پس  
منشاء الاطلاق است از فرق مابین مطلق و افرواد۔

اصل پنجم در بیان ایں معنی کہ صحت احادیث واردہ در باب  
نزول مسیح بہر طریق کشفی رسمی یا یہ ثبوت سید یا بہ یکے از اہل نزول

صحت احادیث نزول و آثار صحابہ بالخصوص اثر ابن عباس کہ تعلق بہ  
بِکَلِّ زَفَعَةُ اللّٰهُ اِلَیْہِ اَرُوہ در کتب احادیث و تفاسیر معتبرہ چنانچہ صحاح  
و تفسیر ابن جریر و ابن کثیر باسانید صحیحہ ثبوت پیوستہ والی یومنا ہذا امتک  
بر طبق ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ترکمت فیکم امرین لن تضلوا

بعدی ما تمسکتم بهما کتب الله وسنة نبیه بمعرفه  
وقبول تلقی نموده عبادات کتب مذکوره عنقریب خواهند آمد.

و اما ثبوت کشفی پس نقل عبادات شیخ محی الدین ابن عربی و امام بهرام  
جلال الدین سیوطی که جناب مؤلف از ازاله او بهام و قول فیض درباره بودن آنها  
اقوی دلائل برنجیکه هیچ دلیل قوت مقاومت و مصاومت او ندارد و قول  
همین بزرگواران را رسد آورده بظهور خواهد پیوست.

اما این جا بلائے ناگمانی بنظری آید که علاج پذیر نیست چه محی الدین ابن  
عربی قدس سره در بعد اول فتوحات حدیث زریب بن بر قلا و صی مسیح ابن مریم  
را نقل فرموده می گوید که این حدیث اگر چه محال است در رسوم و رسمیت او تکلم نموده  
لکن نزد ما کشفایه پایانه ثبوت رسیده است. آن و صی مسیح صحابه را وقت حرات  
از سلوان عراق نزد که طاقی شده می گوید که مسیح ابن مریم درین جبل مرزا بر سکون کن  
بود و تا وقتی که من از آسمان نازل شوم بهیچ عبادات مشغول مانی.

عمر رضی الله تعالی عنه بعد استماع این و قد ایضا فرمود که ما نیز شنیدیم  
از رسول خدا صلی الله علیه و سلم که بعضی از او صیای مسیح ابن مریم درین کوه هستند  
عنقریب نقل بعبارته مع ترجمه می آید جیم مسیح چونکه در خطه و لید یکثیر حسب نقل  
جناب مؤلف ایام اتمام مدفون است نزول او در قادیان بچند معنی خواهد بود.  
و حدیث دیگر از روایات احمد که ابن کثیر در تفسیر خود و علامه سیوطی در درین نقل  
آورده که مسیح علی نبینا و علیها السلام شب معراج بعد و قریع گفتگو درباره قیامت گفته

ع ایام اتمام نام کتابت از تصنیفات جناب مرزا صاحب مدفون بودن صیای ابن مریم  
در آن کتاب بخطه و لید یکثیر زیر پ قلم فرموده اند و ما من رضی الله تعالی عنه

کہ وقت معین اور اجیزہ فرمائے عزوجل کسے نبی داند تا آپ من بامن عہد فرمود کہ  
قبل از قیام قیامت نازل خواہی شد اولاً و ثانیاً و دیدن تو گذار شود بعد از ان  
یا جوج یا جوج را ہلاک خواہی کرد و حدیث مع نقل عبارت می آید۔

آن صبح موعود کہ در شب معراج خبر از نزول خود و ہلاک و جہل و یا جوج  
یا جوج دو ہفتہ پیش موعود کہ وہی خود را در کوہی از کوہ ہائے عراق نشان داد  
دریں ایام جسد فرجام بطریق تناسخ در جسم دیگر غیر از جسم اول کہ در کشمیر مدفون  
است تعمق گرفتہ در تبرقاییان مسمی بہ جناب مرزا صاحب گشتہ بعد مطابق وہی  
خود از جبل عرق و سار و حدیدہ است م و غیرہ فواحی توجہ بحال و قبل مہذول  
خواہند فرمود۔

بعدہ عثمان بہتے بٹوے یا جوج و یا جوج منعطف خواہند نمود۔ آنچه  
ناپذیرے علاج لغتہ از برای آنکہ نہ انکار حدیث را ہے کہ شفیعی است و نہ  
امکان تاویل را مسمی کہ شفیعی است روئے فرار بہ آورده شود۔ آخر ہمیں کہ  
بطریق تناسخ روح مسیح کہ نبی وقت بود در شب معراج بہ نزول خود پیش  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کردہ جسم دیگر مشرف فرمودہ روح افزا و دیان گشتہ۔  
برادر اگر نویسیم چہ نویسیم اگر گوئیم چہ گوئیم۔ اللہم اصلح امة محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم و ارحم امة محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
افرج عن امة محمد صلی اللہ علیہ وسلم و اغفر امة محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم۔

شہ شفیعی یعنی مشغوب بٹوے شغف مراد نابود و غیر واقعی چہ تاویل مثیل وقتے  
درست آید کہ جناب مرزا صاحب معراج لغتہ نموده باشند یا وہی خود در  
کوہ عراق نشان دادہ باشند۔ ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ثم ارضاه

## ہل ششم تحس و غور درین معنی کہ عقیدہ اجتماعی مسلمانان از صحابہ کرام الی یومنا در مسکن رفع عیسیٰ ابن مریم و نزول او بحیثیت

از ملاحظہ قصص حسب تفاسیر صحابہ و قرآن سیاق و مطالعہ احادیث صحیحہ  
کہ حد و آئینہ بصدی رسد و معانیہ جمیع تفاسیر و کلام کلام از بس روشن است کہ ہمگی  
تصدیق یعنی مشترک مستخرج از حد و خصوصیات یعنی رفع جسمی و نزول ہل عیسیٰ  
بن مریم کہ بنی وقت بود میداشتند و میدادند و ثبوت میں معنی مشترک چونکہ مستند او  
قائم خصوصیت بر تہ یقین رسیدہ ہر چند کہ کلام و خصوصیات این معنی واقع شدہ  
چنانچہ رفع بحدیہ بولیدہ بالحدیۃ کو جو بہ بعد الموت در حالت بیداری یا در حالت نوم  
بخلع بدن و اعطای جسم نوری یا بجان بدن و نزول ہماں جسم یا جسم بر زمی و زمین  
اقوال مذکورہ رفع و نزول ہر دو بحدہ الحضری مسکن ہم خفیہ از اہل شفت و  
جماعت را بودہ تا با آن معنی مشترک داشتہ ہر کس ایمان چاہل اسلام و چہ خیر او  
یعنی رفع و نزول ہماں ابن مریم بعینہ نہ کسی مثل او بایں معنی کہ صدق احادیث  
قرار دادہ شود چہ ظاہر است کہ در آیات چونکہ امکان قول بشیل مسیح نے در حدیث  
کہ متعلق ہماں آیات اند و ثبوت حد ہر دو یکے چہ گو نہ حالتی گفتہ می تواند کہ مراد در  
احادیث مثل است نہ آں مسیح اَلَّا جَنَاب مَرَّازا صاحب کہ اجماع مذکور را اجماع  
کردانہ و بار گذارہ این جنس مضامین و اہل بغیر از بادیہ نشینان عرب و غیرے کے

لے می گوید محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی خداوندی کہ در کتاب مذکور احادیث را کہ صحت  
آنها از ہر دو طریق یعنی اصطلاحی و کشفی بہ ثبوت پیوستہ ۱۲ منہ علیہ الرحمۃ

می تواند بود۔ آیا ممکن است که تہذیب و تعلیم با تکلیف لندن این چنین مضامین را در  
اذین خود جاست و ہند در کتاب خود از لکھنؤ تا رام پور فرمودہ اند و در ایام مسیح  
بحرب نادال و بے حیایا و فرمودہ **مُتَبَحَّانَ اللّٰہُ** نظر بہ توت چہ قدر وسعت و  
احاطہ داشتہ کہ از مشاہدہ ہمیں مالکست۔

اللّٰہ فی اصحابی کانتقد و ہم غرضاً بعدی فمن احبہم  
فحبی احبہم ومن ابغضہم فببغضی ابغضہم فرمودہ۔

منی گویم کہ جناب مرزا صاحب قصد اصحاب کرام را در حالت اختیار الفاظ  
نہ کردہ گفتہ ملک حسرت رحمہم جو چونکہ عباد آیات مرموم خود فہیدہ از حمایت حق  
در جوش آندہ بحالت اضطرابی فرمودہ آنچه فرمودہ بندہ لایزال و لم یزل کہ  
از ہر خیالات جناب نسبت این افراد کہ امام بخاری و مالک بلکہ ہر اہل  
اسلام از اصحاب تا اس دم بر عقیدہ من کہ مراد از عیسیٰ بن مریم نہ کردہ در احادیث  
مثیل اوست مثل مسیح کہ نبی وقت خود بود و گذشتہ اند سخت تمجید کہ بر دشمن  
**يَكْنِبُ اِثْمًا فَاَنْتَمَا يَكْنِبُهُ عَلٰى نَفْسِهِ الْغَفَّارُ** نہ فرمودند بلکہ **وَهَنَ  
يَكْنِبُ خَطِيئَتَهُ اَوْ اَشْمَأَزَّ بِزَمْرِ بَرٍّ اَوْ فَقْرًا حَتَّمَلْ يَهْمَانَا  
وَاِشْمَأَزَّ اَرَاكَ اَرَبَسْتَد۔**

اللّٰہم اغفرامۃ محمد صلی اللّٰہ علیہ وسلم وارحامۃ  
محمد صلی اللّٰہ علیہ وسلم صاحب تقویٰ خدا ترست علیہ مقتدے ہرگز  
گفتہ منی تواند گر حقیناً معلوم می شود کہ یا تسقن جناب بیاعتبار الہامات بکسے  
رسیدہ کہ عقائد ہمہ اہل اسلام در رنگ عقیدہ خویش کہ فی الواقع منفرد اند



در این بنظری آیند معالجه ای برنگان دین طایم الموضون چنین فرموده اند که در هر عالم کتاب و سنت را معیار باید داشت و یا تخریجی جناب و روحی اسلام بقایست رسیده که از خوف انکار و عدم قبول تعلیم یافتگان لندن اکثر مضامین شرعی را که مستند آنها نقل است منقضی عقل بدل نموده بهیچ بیان فرموده می خواهند که فرد هم بدین بسیم رضا شوند و شاعت اسلام بهر سه رسد که شگون المثل کله مامله واحدا بطور آید لکن این خیرخواهی بغیر از تحریف و تبدیل آیات حشر هرگز حساب نخواهد نتجیر نخواهد داد.

اصل مقسم در بیان کیفیت شخصی که خانه زاد فلاسفه یونان و غیره در عهد قدیم بودستی بقانون قدرت و نزدست سگان عرب در عهد سلطان النبیای علیه علیهم الصلوٰۃ والسلام گریخته مخفی شده باز درین مانده فرمانروائی نیکو و مرز امت گشته

اللهم انصر من نصر دین محمد صلی الله علیه وسلم واجعلنا منهم واخذل من اعرض عن دین محمد صلی الله علیه وسلم ولا تجعلنا منهم.

فلا سفا را چونکه فکر جزئی را ماسور معاده مکررة العود دوخته و طبیعت کلیه را مستند آثار و احکام آنها را مقتضی باطبع دانسته و بجرم حکم آنکه اقتضا طبعی تغییر و تبدل در فردی از افراد اگر چه هنوز بعرضه وجود نداشته باشد نمی پذیرد و قانون قدرت

قَالَ خُذْ أَلْعَنَةَ مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ  
 جُزْأً شَعْرًا ذَعْمُومٌ يَا بُنَيَّ إِنَّكَ إِنَّمَا أَعْلَمْتُ أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ  
 و اصحاب کعب و یثیث و اخی حکهف و غیره ثلث و صاعقه و مسینین  
 و از د اذ و ایتشعاً علی صورت ندای کنند که یج قالوے را حاوی قدسند علم  
 نه نمایند۔

اینجا اسناد کیف عقی الموقی را زیر نظر باید داشت باز افعال اربعه  
 ابراهیم را یعنی خُذْ أَلْعَنَةَ وَ كَصُرْهُنَّ وَ شَعْرًا اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ  
 جُزْأً وَ شَعْرًا ذَعْمُومٌ بیش آستین باید داشت۔

و همان احوال حق را مانند دست در آستین و موجب ظهور یافتن  
 سعیا باید فهمید نه آن که ابراهیم را می اوست تصور کنی تا که مفضی الی الشراک  
 فهمیده تا و بل خصوص مثل تا و بل در عقی الموقی با ذی در حق معنی علی بنیاد  
 علیه السلام کنی۔

الی اصل خصوص خود صراط مشعر اند بآنکه صفت بسیار از حق بوده از ابراهیم و  
 معنی لفظ عقی الموقی در اقول و کلمه با ذی در ثانی شاید این معنی است۔

ازین جا فهمیده باشی که همه تاویلات در امثال این جوایع چهار پنج در انالک اودام  
 مذکور شده یعنی اندر بدو حمل از ماسبق و نیز دانستی که و عاقله و قنفا و یثیث و حجهین  
 را محمول بر اطلاق و ظاهر داشتن و چنین خالدین را یعنی هر دو را به بعد حساب مخصوص  
 فهمیدن تخلیه می کند و راقعه معراج و هو ط آدم و غیر ط عظیم السلام دنی اسر ایل  
 بعد از حق بصاعقه و قتل او شان۔



اصل ششم در بیان آنکه تصدیق بمعجزات انبیاء سابقین مبنی

است بر ایمان باور نمودن بقرآن کریم و بما جاء به سیدنا ابوالقاسم

صلی الله علیه و سلم تا کسی نباشد از تفصیل سایر انبیاء آنحضرت صلی الله علیه و سلم

مثلاً تصدیق نمودن بآنکه بر دست ابراهیم علی نبینا وعلیه الصلوٰۃ والسلام احیاء زنده گردانیدن جانوران مرده ظاهر شده بود ایمان است بمآ جاء فی القرآن نه این که این تصدیق از فروختن ابراهیمی یا اعتقاد بفضیلت ابراهیمی بر نسبت آنحضرت صلی الله علیه و سلم باشد.

بعد تمییز از اگر کسی در انکار این چنین غوازی برائے جلالت و اذان داران سامعین تشکک باین فقره گیرد که العیاذ بالله ما که روا داریم و چه گونه مقصود می شود که یک فعل از دست سیدنا و آقائے ما محمد صلی الله علیه و سلم قاهره نشود و دیگرے موصوف بدوشده باشند و در وقت بیان این معنی گوید سر جعسان و چشم گریان و آه سر بد و کنان هم باشند زنده از زندها و بر گزاین فقره را محمول بر قلب و اخلاص و فرط محبت با آنحضرت صلی الله علیه و سلم نه غلبه بلکه این را از حیل و بائنه همان شخصی که سعی بقانون قدرت است و انند و غور کنند که ما بر ما جاء به الصالح رسولی علیه السلام چرا باور نه کنیم.

این شخص گویا دشمن و در صورت محب آمده و در پی غارت گری ایمان ما است.  
دین محمدی صلی الله علیه و سلم تا رخ همه ادیان آمده و او را کسی تا سخ نه شده و در میدان حشر همه انبیاء و علیهم الصلوٰۃ والسلام بمقام شفاعت کبری متوسل باد.

صلی اللہ علیہ وسلم خواهند بود۔

ای دوام را غم را بنده است بر آن فضیلت آنحضرت صلی الله علیه و سلم و  
خود را خوار و حسب مصیبت و وقت است تفصیل را از کتب مطول یا از زبان علماء  
شکرا الله سبحانه و تعالی

اصل نهم در تشریح و توضیح دعوی جناب مرزا اصحاب

مدخلی جناب ہیں است کہ مسیح موعود یعنی آل مسیح ابن مریم در احادیث  
میں عرصہ نزول اور زبان وحی ترجمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مذکور گذشتہ  
مراوازل میں ہستم نہ آل مسیح ابن مریم کہ نبی وقت خود گذشتہ بدلیل آل کہ نبی وقت  
وقت گشتہ بشہادت قرآن کریم کہ اقل ہزار و عده وفات در قبل او بشہادت  
عیسیٰ اے مَنوچہر قیامت و اذاعتک الی تادمہ بعد از اس حکایت وفات از زبان  
مسیح صلی بنیاد علیہ الصلوٰۃ والسلام در آیت فَلَمَّا كَوَّنَ فِئْتَنِي كُنْتُ اَنْتَ  
الْاَقْرَبُ عَلَیْهِمْ مَوْدُہ و ارواح صلوات ازندگان شفاعت و قبل ہجرت و خروج آنها  
از ابدان بعد حضور مندرعرش داخل جنت می شوند کلم فَاَدْخِلْنِيْ عِبَادَتِيْ وَاَدْخِلْنِيْ  
جَنَّتِيْ و بَكَر قَبْلِ اَدْخِلِ الْجَنَّةَ و اہل جنت بعد از دخول در اہل بیرون کرده می  
شوند از ان کلم و مَا هُمْ وَهَنًا مِّنْ خُرُوجِنِ پس احادیث میں محمد و علیہ از نزول مسیح  
ابن مریم داده اند نظر بشہادت قرآن کریم بالخصوص و تاویل طلب خود بند و سیان تاویل  
گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم می فرماید کہ مشابہ مسیح ابن مریم در بعض اوصاف یک شخص

طے سورة المائدة، آیت ۱۱

۱۰ سُورَةُ اٰلِ عِمْرَانَ، آیت ۵۵

ۛ؎ سورة النحر، آیت ۛۛ

۳۰ سورة الفجر، آیت ۲۹

نزول یعنی ظهور خواهد نمود چه محاوره قرآن کریم است که ظاهر نمودن اشیاء را از پرده  
غیبتی تعبیر از ازل من السماء می نمایند چنانچه **وَأَنزَلْنَا الْحَبْلَ نِیْلًا** بانی مانند  
اشبالت این سار که آن شخص موعود من استم باطل الهام و برائے اثبات این معنی که  
الهام دلیل است اقوی از سایر نقل جبرائیل پیشوائی اهل کشف و شهود  
محمد الدین بن عربی و امام بهام جلال قدسین و محمد الوهاب شعرانی محقرین  
رسالے آید انشاء الله تعالی این است خلاصه دعوی جناب مرزا صاحب واد  
و اظهار پایداری است و فاشت یسح و دخول بخت و عدم خروج و الهام این معنی که یسح  
موعود قوی تر است پایة اول از تفسیر آیات محقرین خواهی دانست.

و عدم خروج را بقصه عزیر علیه السلام با اتفاق و بیو آدم و قوا از جنت مسکن  
مذهب الحمود پاش پاش نموده شیخ محمد بن عربی و ابن عربی و متفرد اند و ثبات  
جنت و تابور ذخیره از جنت و بار خرویه بدلیل آنکه خداوند آمار و احکام دلیل است  
بر اختلاف محل آسمان در شان جنت اخروی است. **أَكْثَرُهُمْ أَتَمُّ لِمَا مَقْطُوعَةً**  
**لَا مَمْنُوعَةً** و بعد دخول دران خروج نیست بجز **فَأَهْلُوعَمَّ قَائِمٌ خَرَجِينَ**  
و حرام است بر دیگرے قبل دخول آنحضرت صلی الله علیه و آله که از دون و فیها  
**سُئِلُوا أَكَادُمْ هَرِيرًا** و نیز **يَوْمَ نَقُولُ لِمَنْ هَرِيرًا هَلْ أَتَيْتَ وَ لَقَّوْا**  
**هَلْ مِنْ قَرْيَةٍ** و **أَذَلَّتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ** غیر تبیین هذا اما **وَعَدَان**  
**إِنِّي أَوْ أَيْبُ خَفِيفٌ مَنْ حَتَّى الرَّحْمَنِ بِالْغَيْبِ وَ جَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ**  
**ادْخُلُوا هَاسِدًا** هر دو **لَقَّ يَوْمَ الْخُلُودِ** در شان دوست بخدا بر تفسیر که **وَأَنزَلْنَا**  
**وَأَنزَلْنَا فِيهَا الْغُرَّةَ وَ عَشِيًّا وَ كَذَالتَّارِيعَ عَصَوْنَ عَلَيْهَا ضَرْبًا وَ عَشِيًّا** و اهل

۱- سورة المائدة آیت ۲۵ ۲- سورة المائدة آیت ۳۲ ۳- سورة المائدة آیت ۳۳

۴- سورة قی آیت ۲۰ ۵- سورة قی آیت ۶۸ ۶- سورة المومنین آیت ۳۸

است برآوردن صبح و شام درو۔

و نیز بگویم فَأَخْرَجْنَاهُمَا مِنْهَا لَنْكَرٍ فِيهِ اخراج از دو واقع گردیده و بگویم  
وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ وَبَعْضُنَا قَبَلَتْ لَهُمَا سَبْعُ أَنْهَامٍ مَنَعٍ  
از دست حق و شیطان را تدریب و تحمل در او دست و حدیث خلقت آدم و حوا  
علیهما السلام که روی است از ابن مسعود و ابن عباس و غیر جم رضوان اللہ علیہم  
اجمعین و حدیث القبور و روضۃ من ریاض الجنۃ و حفرة من حفرات  
النار دال اند بر جنت و نار بر زخیہ قیل اَدْخُلِ الْجَنَّةَ اِذَا شِئْتَ اِست بکے قول  
ہیں جنت بر زخیہ۔

بالحقیقہ یہیوط آدم و حوا کو کذا واقعہ عربیہ در جنت بر زخیہ بر مسلک شیخ  
بودہ ہیں بعد فرض وفات مسیح خروج اواز میں جنت بر زخیہ نیز جائز خواہد بود چہ و اما  
قَالَ هُوَ عَقَبًا بِمُخْرِجِينَ دَر شَانِ بر زخیہ نیست باقی مدار سوائے شیخ قدس سرہ  
وَقَالَ هُوَ عَقَبًا بِمُخْرِجِينَ راحکایت وقت بعد الحساب می دانند۔ لہذا بر  
مسلک اوشان قہر عربیہ و یہیوط آدم منافی و قَالَ هُوَ عَقَبًا بِمُخْرِجِينَ غبی  
باشد قہر عربیہ و جنت توخت را کہ با قائل ہا مکان خروج مسیح از جنت پایہ سوم  
و حوی را پاش می نماید۔ باقی مانده پایہ الہامی اور الہام می الدین ابن مسعود  
جلال الدین سیوطی و اشال اوشان کہتہ است۔

## اصل و سبب در بیان باعث تحریر این رسالہ

بر ناظران صاحب انصاف و متصفان خالی از اعتساف نیکو روشن است  
کہ وجود انسان کامل و ظهور بر رخ حاصل نبی باشد یا ولی در ہر زمان و قرن و موجب  
رحمت عالمین و راحت اہل سعادت می باشد نیکو طالعان بتسلیم و ارادت پیش او  
غمی نمی آیند ستور بختان از نافرہ حسد و عناد و سرافکندہ مصداقت سے فزا نند۔

بالجہ فیضان این چنین نعمت معتقدہ موجب فخر بنی نوع است بنابر علیہ از  
عرصہ دراز بوقت تحریر کلام علماء در بارہ جناب موصوف ساکت می ماند و  
فریقین را معذور می دآتم بلکہ نظر باینکہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی کُلِّ حَیْثُ بِمَقَابِلَہ  
اعزاء دین پیدا گشتہ و باینکہ بوجہ جناب مولوی نور الدین مفسر محدث معتقدہ آنجناب اند  
ہر کس را از لغوہ کلمات شنیدہ منع می نمودم۔ حاجت لازم فوہ بدان رسید کہ  
بعض سادہ لوحان از اہل علم ہماں اعتراضات مرزا صاحب و اتباع او شال کہ بر  
عقیدہ اجماعیہ و دراز از ادیان و قول صحیح و ایام الصلح و غیرہ و غیرہ مندرج شدہ بودند  
بے تحاشی بظہر تحریر بلکہ بر تبہیل و کفر در ہر مجلس بر مدار اسلام از صبار الی یومنا ہذا  
و مشایخ وقت بقید اسامی لعن شروع کردند۔

از بعض احباب مسموح گشتہ کہ تصنیفات مرزا صاحب از این چنین اعتراضات  
بدتک نفوس قرآنیہ و کلمات گستاخانہ در حق اہل اجماع بر اندہ بیسیلہ فلان مقام  
فلان کتاب لہذا علم و وقت در فلان شوق فلان جہنم نمودہ اند با چہ نژاد ہذا ہذا استیہاکی  
ماجرای وحشت انجیز قدس متوجہ بقصصیات آل صاحب گردیدیم کہ لا یریب غیر از  
تحریت آیات و احادیث و اغالیط و نقل و اہتمام سلف و غفلت ندیدیم کہ فلان جہت  
بے علمی و اعتماد الہامی نہ از زوئے عناد و انکار بنابر علیہ معذور ہند اشتغال صاحب





دبر از شواذب قضا است۔

و معنی توفی ایس جاقطاً غیر از امانت و میراندن نہ چنانچہ امام بخاری قول حضرت  
افقہ الناس ابن عباس مَعْتُوْقِيْكَ حُمِيْنُكَ را در اصح الکتاب آورده حدیث  
که ما قال العبد الصالح بهجت استغفار و تقویت قول ابن عباس نقل  
فرموده و شارح عینی باز آن دایس قول بحث کرده است۔ انتہی۔

اقول مجدد معنی توفی ایس جابینی فَلَمَّا تَوَقَّيْتِ قَطْعاً غیر از امانت میراندن،  
دعوی است چنانچہ امام بخاری ب دلیل اوست۔ گویم اگر ابن عباس معنی مَعْتُوْقِيْكَ  
حُمِيْنُكَ دلالت نمی کند بر جمعیت اراده معنی از امانت از قَلَمُكَ تَوَقَّيْتِ عَزَائِكَ  
آن کہ ابن عباس خود نظر بآن عقیدہ اجماعی و نص بَلْ رَفَعَهُ اللهُ إِلَيْهِ کہ قطعاً  
و اهل است بر دفع جمعی چنانچہ عنقریب می آید در مَعْتُوْقِيْكَ وَ ذَرَفْتَكَ اِلَى قَوْلٍ،  
تقدیم و تأخیر کرده و اَنْفَلَمَّا تَوَقَّيْتِ عَزَائِكَ معنی دفعی مراد داشته چنانچہ مرفوعاً از ابن  
عباس بروایت ابی صالح آمده و نیز اخرج ابو شعیب عن ابن عباس انہ و منثور و قَلَمُكَ  
نزد انس جل قول بتقدیم و تأخیر را روایت نموده و دو اثر باستان صبح کما ذکره ابن کثیر  
فی تفسیرہ کہ دلیل اند بر دفع جمعی و نزول مسیح و شاہد طویل اند بر مذہب ابن عباس  
زیر آیت بَلْ رَفَعَهُ اللهُ إِلَيْهِ وَ اِنْ مِنْ اَہْلِ الْکِتَابِ عَنْقَرِبَ مَذْکُوْرُوْہِمَنْ  
شد پس قول ابن عباس را در مَعْتُوْقِيْكَ شاہد آوردن بر ارادہ ای امانت از قَلَمُكَ  
تَوَقَّيْتِ معنای مغلطہ و اداں است۔ ناظرین را از این جابطلان استنباط و بقول ابن عباس  
بر ارادہ معنی امانت از قَلَمُكَ تَوَقَّيْتِ عَزَائِكَ عابر گشت۔

اگرے اگر بعد ارادہ معنی حُمِيْنُكَ از مَعْتُوْقِيْكَ بشہادت قول ابن عباس

باز بر اراده معنی میرانند از قُلْنَا لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ استدلال گرفته شود باین که از مَتَّوْقِنَاتِكُمْ  
وعدۀ میرانند حسب تفسیر ابن عباس و از قُلْنَا لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ تحقق توفی منحوس مستفاد می  
گردد. بناءً علیه از قُلْنَا لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ قطعاً معنی امانت و میرانیدن مراد است البته  
در بعضی دارد و لیکن بر این طریق مخالفت غیب و مسلک ابن عباس که در تفسیر قُلْنَا  
لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ داشت خواهد بود. بیت ۵

تو بدانی پس چاه کسندی براه بسراجم خود فادی بجای  
مقتدائے طبعی غده شناسی راست باز می کنی و رومی دارد که دیگر اثر این  
بمخالفت اقله الناس اثمهم نماید و خود در پرده مسلکی مخالفت گیرد و میرانیدن نیز ناظرین  
اقتدار و تاسی به ظاهر نموده باشند لهذا نظر را در صواب مذکور و روانداریم که حساب توفات  
صاحب محاسب و فاق ظاهری و خدات باطنی یا منطاطه دبی و زبده باشد.

از این جا فیهده باشی که سائر مفسرین مشرک الله سبحانه و تعالی معنی  
مُحْمِلَاتُكُمْ چرا نگرفته اند بلکه قابضك یا مستوفی اجلك و غیره و غیره مراد داشته  
از جهت نظر به مل و وحدت الوجود و تحقق چه بر این تقدیر دیگر گفته از یک لفظاً  
معنی متخالف مراد داشتن در بادی النظر خالی از سمات نیست اگر چه بعد طور شواهد  
تقلویم الکلام و دلیل تعدد اراده معنی امانت ابن عباس مستقیم می باشد و نیز باید  
دانست که بعد از آن که سطح نظر و مقصود همه مفسرین در معنی اشکال است تخالف  
او شال در عقیده اجماعیه تحقق نخواهد گشت.

البته مخالفت همه آس کس خواهد بود که در مَتَّوْقِنَاتِكُمْ و قُلْنَا لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ  
امانت گرفته باشد و بطالان این مسلک را در مقدمه می شود قرآنی فیهده باشی تا آنجا ملاحظه  
باید نمود تا این جا استشهاد مکرر است و باقول اقله الناس نیکو دانستی و از همین قبیل  
است استشهاد جناب در لفظ اولیام ص ۳۳۱ سطر اخیر که کشاف و بیضاوی و تفسیر ابن

کثیر و بزرگ و معالم التضرع بل برتراده معنی امانت از متوفیکند  
 درین جا نقل عبارت کشان ضروری است تا که کیفیت استعشاء و لعن برش  
 در آن بوضوح آید۔ در کشان گفته متوفیک ای مستوفی بجلک و معناه انی  
 عاصمک من ان یقتلک الکفار و مؤخرک الی اجل کتبتہ لک و  
 میبتک حتف انک لا تتلا باید بهر دو افک الی های الی سمانی و  
 مقوم شد کنی و مطهرک من الدین کفر و امن سو و جوار هر و خبت  
 صحت بهر و قبل متوفیک قابضک من الارض من توفیت مالی الی فلان  
 اذا استوفیتہ و قبل صیبتک فی وقتک بعد النزول من السماء و افک  
 الآن و قبل متوفی نفسک بالنور من قوله و التي لم تمت فی من امها  
 و افک و انت فلتک حنی لا یحقل خون و تستقیظ و انت امن  
 فی السماء انتی۔

می گوید هر طور عفی عذر به الغفور مقوم و صاحب کشان رفع بهل شکل  
 است یعنی متوفیک کنایه است از نعمت برائے بودن توفی مژوم استیعف  
 و نعمت۔ بالنظر الی الحصر که استفاد است از انی متوفیک برائے بودن مستد لیه  
 ضمیر متکلم و مستد صیغه مشتق چه فرق صحیح است میان انی متوفیک و سائتوفیک  
 و همچنین مابین انی متوفیک و انی متوفیک کما لا یحقی علی العاقل استیعف  
 اجل برائے اشغال او بر امتداد و تاخیر اجل مانی نیست برائے حیات سیرح در  
 آسمان و بعد نزول الی ما شاء الله۔

پس قول صاحب کشان و معناه انی عاصمک من ان یقتلک الکفار  
 و مؤخرک الی اجل الا فاده و اوامر نوده یکجے روز علم بریح با فاده صحر که مستفاد است  
 از آوردن اسند الیه ضمیر متکلم و مستد صیغه مشتق۔

دویم بیان نفیس الیه صریحی حصراً بالنسبة الی الخ لعل من یحیی یهود و مؤلف صاحب  
ازالہ اوہام ص ۳۳ و صیبتک را کہ در قول صاحب کشف واقع است و در قول  
تفضنی برائے معنی کنائی سند ایس امر آورده نزد صاحب کشف و فلان و فلان  
مفسر نیز مراد از متوجہ صیبتک است و نہ فہیدہ کہ ذکر صیبتک در عبارت  
مذکورہ در ضمن بیان معنی مراد واقع گردیدہ زیرا کہ خود صاحب کشف بعد از ایس  
صیبتک را بصیغہ ترفع ذکر کردہ تضعیف اومی نماید از برائے ہاں کہ نہ فہیدی  
کہ رفع اشکال بریں تقدیر باضہام قیود خارجہ یا بترام تقدیم و تاخیر خواهد بود بخلاف  
مستوفی اجلت کہ نفس مدلول برائے اشمال معنی تاخیر اہل منافی حیات مسیح  
الی الان نیست۔ بعد فہم مراد صاحب کشف مقصود عبارت بیضادی و ہمہ تفاسیر  
مکتوف باسانی خواهد بود و معلوم ناظرین شدہ باشد کہ ہمہ مفسرین در ہاں عقیدہ اجماع  
زیر نظر است و رفع ہاں اشکال مہرب نہ چنانچہ مؤلف از قول ہمدارادہ صیبتک  
فہیدہ اقول ہمدارادہ اَمَّا کَوْنُکَ غَیْرُ اَحْیَاءٍ بَایْدُ وید۔ انسوس کہ جناب مؤلف از  
شناختن ابن عباس بہ لقب افقہ الناس واضح الکتاب و تفاسیر معتبرہ بجلتے نفع  
و ضرر برداشت۔

اَرَسَ عَسَى اَنْ يَّجُوزَ اَسْنِمَا وَهُوَ شَرُّ لَّكُم مِّنْ كُم وَتِ اسْت۔ خیر جناب  
مؤلف نیز بر طبق جزا سنیہ سنیہ بتکامل فرمودہ لقب حزب نادان خواهد داد  
آدمی بسرا کہ حدیث کما قال العبد المتصالح بحجت استظہار و تقویت و قول  
ابن عباس منقول فرمودہ۔ درجہ تم کہ ایس استنباط از مکمل تیزی طبع شمرده آید یا در  
ملکب اقتضای مثل سائر قول مفسرہ شود مستظہر کہ با مستظہر نہ کجا۔ حدیث کما قال

العبد الصالح و در باب قوله وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ نَازِلًا اَمَّا اُذْ مَسْتُ فِيهِمْ فَوَدَّ اَنْ يُسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ قَوْلَهُ فَاَجَلُ اللَّيْلِ مِنْ يَحْزَنُونَ اَوْ مَذْكُورٌ هِيَ وَ دُرِّسَ بَابُ كِتَابِ عَلِيٍّ  
مَذْكُورٌ هِيَ بِحَسْبِ حَدِيثِ رَأَيْتُ عُمَرَ وَ ابْنَ حَامِرٍ الْغَزَايَ يَجْرِي قَهْبَهُ فِي النَّارِ اَوْ  
اَوْ رَوَيْتُ اِلَى مَرْيَمَ بِتَابَعَاتِ -

و دیگر حدیث را بابت جهنم محیط طهر الا ذمویات عائشه رضی الله تعالی عنها فقط این دو را امام بخاری اخراج نموده -

اگر گوئی مُسَلَّمٌ که جناب مؤلف در گردانیدن استظهار و تقویت قول ابن عباس،  
علت غایب برائے ذکر بخاری و نظر امام بخاری خطا نموده مکن فی الواقع تقویت اثر مذکور  
از حدیث کما قال العبد الصالح مستغابی شود چه تشبیه مشارکت فی الوصف را می خواهد  
فاقول کما قال العبد الصالح یعنی ابن مریم وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ نَازِلًا اَمَّا اُذْ مَسْتُ  
فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَلَّيْتُ بَيْنِي كُنْتُ اَنْتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ اَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
مُشْهِدٌ الا مشارکت آنحضرت صلی الله علیه و سلم با بن مریم در حصول معنی توفی می خواهد  
و ظاهر است که فلما تَوَلَّيْتُ بَيْنِي در حق آنحضرت صلی الله علیه و سلم یعنی اَمَسْتُ بَيْنِي حاصل  
است پس بگویم تشبیه مسیح ابن مریم نیز مصداق اَمَسْتُ بَيْنِي محو بد بود گویم دخول اداء تشبیه  
قول است نه مقول او پس مفاد کلام نظر تشبیه بیان شد که است در برات از ما  
بعد تو بعد ما و بر تقدیر تسلیم و التزام کامل تشبیه -

پس فَلَمَّا تَوَلَّيْتُ بَيْنِي یعنی رَفَعْتُ بَيْنِي بر هر دو صادق است که در موت هم  
رفع روح می باشد و الطلاق مادامت فِيهِمْ بغير انضمام حیاد لفظ منذ فاقتم در  
صدر این حدیث بدلیل هُكِّ اَوْتِدَ اِنْ مَعْنَى است و مانع از اِلزامة معنی امانت در فَلَمَّا

تَوَقَّيْتَنِي نَفْسَ بَلِّ زَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ است کما سجدی۔

و آنچه فرموده که شایع است یعنی از اسناد این قول بحث کرده گوئیم اگر کسی از طریق علی ابن ابی طلحه و ثقات را از اصحاب جرح و تعدیل کلام است درو چنانچه مطلقاً تاضیف و عدم ثبوت ظلمات او باین عباس ذکر فرموده و در تقریب است علی بن ابی طلحه را مبنی بر بنی عباس مکن محض او را من این عباس و لم یره من السادات صدوق قد خلی استی۔

و فی الخلاصة قال احمد اشياء منكرات و فی المیزان قال احمد بن حنبل لا يشهد منكرات قال ویم لم یسمع علی بن ابی طلحه التفسیر عن ابن عباس۔ ومع قطع نظر از این است دیگر همین علامه یعنی بر سر آورده یا بر نظر جناب نیامده است یا قصد ابرارے بودی این مدعی مزور گشته و کس این است در وی بنویم فی کتاب الفتن من حدیث ابن عباس ان جلیلی اذ ذاك یتزوج فی الارض فقیه بهاتسع عشرة سنة الى ان قال و عن ابن عباس یتزوج الى قوم شعيب و عن موسى عليه السلام و هو جذا مر فیولد له فیهما و یقیه تسع عشرة سنة۔

### قوله آنچه من فی فهم

شهادت کتابت و گواهی اصح الکتب بعد کتاب الله بروایات حضرت عیسی بحجت شفا طویل و مروی غلیل از بس بسندی باشد اقول ذکر قوی و رفع در قرآن کریم یکجا بطریق العباد یعنی دهره و ادول آمده چنانچه قوله تعالی یغلبنی انی متو قینک و ذا یفعل انی و مقصود این دفع اضطراب و اطمینان دهنی عیسی ابن

مریم است که من مام و نگه دار تو هستم از دست می‌دو بایں طریق که بد است خود نه  
 بباشرت قتل می‌دو استیغفار اجل معین تو کند ام و بدو ادعایم ترا بجانب محل ملائکه  
 خود کلام در تعین اراده مراد از مَتَوَفَّيكَ در قول سابق گذشت. باز ذکر وقوع رفع در  
 آیت بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ آتَمَدَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ قُلْ مُزِمٌ  
 بَهْتًا عَظِيمًا وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ  
 وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَوُوا وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ  
 لَفِي شِقَاقٍ مُبِينٍ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا  
 بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ  
 إِلَّا يَتُوبُ مِنْكُمْ قَبْلَ مَوْتِهِمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا.

ترجمه: بسبب کفر ایشان و گفتن ایشان بر مریم بستان بزرگ (یعنی تمسک) و  
 بسبب گفتن که هر آینه ما کشتیم مسیح عیسی بن مریم پیغمبر خدا را و نگشته بودند او را و بدو را  
 نه کرده بودند او را و لکن مشبه شده بر ایشان و هر آینه کسانی که اخذ کردند در باره عیسی  
 در شک اندازد حال او نیست ایشان را بآن یقین کن پیروی غل می‌کنند و یقین نگشته  
 اند او را بلکه برداشتند او را خداست تعالی بسوی خود و هست خدا غالب استوار کار و نه  
 باشد هیچ کس از اهل کتاب مگر البته! ایمن خواهد آورد عیسی پیش از مردن عیسی و روز  
 قیامت باشد عیسی گواه بر ایشان - ۱۶

و تفسیر این کثیر آورده قال ابن ابی حاتم حدثنا احمد بن ابی سنان  
 حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد ابن  
 جبلة عن ابن عباس قال لما اراد الله ان يرفع عيسى الى السماء خرج



علی اصحابه و فی البیت اثنا عشر رجلا من الحواریین یعنی فخرج  
 علیهم من حین فی البیت و رسمه یقطر ماء فقال ان منکم من یکفر بی  
 اثنی عشر مرة بعد ان آمن بی قال ثم قال ایکم یبقی علیه شبهة فی قتل  
 مکانی و یرکون معی فی درختی فقال شاب من احداثهم سنا فقال له اجلس  
 ثم اعد علیهم فقام ذلك الشاب فقال اجلس ثم اعد علیهم فقام  
 ذلك الشاب فقال انا فقال هو انت ذاك قال فالتی علیه شبهة حبس و رفع  
 حبس من روزنته فی البیت الی السماء قال و جاء الطلب من اليهود  
 فاحذوا الشبهة فقتلوه ثم صلیوا و کفروا به بعضهم اثنی عشر مرة  
 بعد ان آمن به و افترقوا ثلث فرقات فقالت فرقة کان الله فینا  
 ما شاء ثم سعد الی السماء و هو لا ما یعقوبیة و قالت فرقة کان  
 فینا ابن الله ما شاء ثم رفع الله الیه و هو لا المنطوریة و قالت  
 فرقة کان فینا عبد الله و رسوله ما شاء ما شاء الله ثم رفعه الله الیه و  
 هو لا المسلمون قضاها کافران علی المسلمة فقتلوا هانم یزل  
 الاسلام مساحتی بعث الله محمد اصلی الله علیه و سلم و هذا  
 اسناد صحیح الی ابن عباس و رواة النسائی عن ابی کریب عن ابی معاویه  
 بن صخرة و کذا ذکر غیر واحد من السلف انه قال لهم ایکم یبقی علیه  
 شبهة فقل مکانی و هو رفیق فی الجنة۔ انتهى

ابن کثیر بعد اتمام ایس بر گرفته که اسناد ایس صحیح است بسوئے ابن عباس و  
 روایت نموده است نسائی از ابی کریب از ابی معاویه و او یحییٰ بن زکریا و بساکی  
 از متقدمین که گفت میشی حواریان خود که هم کس است از شما که انگیزه شود بر و حلیه و  
 صورت من و قتل نموده شود بجلسته من و آن رفیق من باشد در جنت۔ از قول ابن

عباس و نظر صبیح آیت سر امر بطور پیوسته یکے آنکدر فغ و برداشتن جسم مع الرمح  
بودند فقط ر فغ و روحانی چه کسی از حواریین که صاحب مسیح بودند در آن خانه در گشته که  
جسم مسیح افتاده ماند در آن خانه بلکه دیدند که اللہ تعالی بعد از القار و انداختن شمشیر  
بر شخصے اور از مصطفیٰ خانه برداشت۔

و دم تکذیب میبود و نصاری بغیر ایں چند نفر حواریان چنانچه که خطا خوردند میبود  
هم در قول خود (که ما قتل نمودیم مسیح ابن مریم را و بر دگر کشیدیم او را) خطا شدند و در  
اشتباه افتادند۔

آؤ سبحانہ و تعالی از ایں ماجرای خسرواده (وَصَلُّوا وَسَلِّمُوا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) وَاللَّهُ خَلَقَ  
الْمَلٰٓئِكَةَ مِنْ نَارٍ یعنی مکر کردند میبود از بهمت آمده شدن بر قتل مسیح و تشاور و ریس امر و  
حق سبحانہ و تعالی با و شان معاملہ فرمود (یعنی القار شبیه یعنی بر شخصے دیگر) که در  
اشتباه افتادند۔

و نصاری نیز رسولئے آں چند کس با اتباع میبود و علم نمودند که میں شخص مقتول  
که بر دگر کشیده شده است مسیح بوده۔ حق سبحانہ و تعالی تکذیب میبود در قول و شان  
که (وَاَنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسٰى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُوْلَ اللّٰهِ) و ما کشته ما کتلوله  
و ما صلب کتلوله فرموده۔

و از حال نصاری که داخل آں بیت نه بودند و بایم بود در قول مذکور مشارک  
شدند به آیت (وَاِنَّ الَّذِیْنَ اخْتَلَفُوْا فِیْهِ لَفِیْ شَكٍّ مِّنْهُ) و خبر داده میوم  
و جعلی در اشتباه۔

و شهادت قرآن کریم بر بر شخصے پچند و بجه ثابت می شود یکے از مواضع مذ

إِنِّي مُتَوَقِّفُكَ وَرَأْفَتُكَ إِلَيَّ بِمَقْصُودِ أَرْزِي وَعَدَهُ دَفْعَ اضْطِرَابِ مَسِيحٍ بُوْدُو دِلْمِي  
 دہی او کہ با تیرا از دست این با امان خواہیم داد و بغیر فزائت و فزائی در دست تو شای  
 بعالم بالا خواہیم برد۔

و اگر مصلوب و بردار کشیدہ چلی مسیح بود چنانچہ موعوم بہود و نصاری سوائے  
 آن چند کسان و عقیدہ پیغمبر و مرزائیت ہست پس از وعدہ **إِنِّي مُتَوَقِّفُكَ وَرَأْفَتُكَ**  
 إِلَيَّ چہ نفعت جہنشی رسید۔

باقی در ایفاء وعدہ و تسکین ہمیں واقعہ صامی کند کہ مسیح بالتمام از شہادت و انداز  
 یہود محفوظ ماندہ بکلی بسوائے عالم بالا برداشتہ شود۔ چنانچہ از متوقفیک حسب محاورہ  
 توقیت دینی یعنی ہمہ دین خود را قبض نمود نیز ہمیں موعوم می شود۔

و بعد دویم آنکہ **قَالَ تَعَالَى بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** بحسب محاورہ حکایت ہماں  
 وقت است کہ یہود بزم علم مسیح را از ہماں **خَانَهُ** گرفتہ مقتول و مصلوب نمودہ بودند بنا  
 علیہ اگر دفعہ را عام ہم فرض کنیم جسمی باشد یا روحی لابد است از تسلیم این کہ مسیح چلی  
 وقت مرفوع شدہ بودند آنکہ بعد از واقعہ صلیب تا زمانہ دراز زندہ ماندہ باز بخندہ پذیر  
 کشمیر در سری نگر مدفون شدہ باشد۔ چنانچہ کہ جناب مرزا صاحب در ایام اصل ثبت فرمود  
 چہ بریں تقدیر دفعہ روحانی بعد مدتہ متحقق گشتہ و در وقت واقعہ صلیب زندہ ماندہ پس  
 حکایت ازین واقعہ بہ ما نقلوہ و ما صلیبوہ بل بقی حی **شَعَرَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** بآستہ نمود۔  
 ازین جا فہیدہ باشی کہ اتصال **رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** بہ کلمہ بل باعلی صوت نہ میکند  
 کہ رفع مسیح در ہماں وقت شدہ است نہ بعد مرور زمانہ۔

و آیت **بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** صراحتہ باطل میکند عقیدہ مرزائیتہ را باقی ماند  
 غور دین کہ رفع جسمی است یا دفعہ روحی بعد از آنکہ **بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** را حکایت  
 ہمہ وقت دانستہ بشہادت از این قباس کہ مذکور شدہ است لابد است از تسلیم

ایں کہ رفع جسمی بودہ نہ رومی چہ کہے از حارثین کہ داخل آل بیت بودند خیر از افتادہ  
ماندن لاش مسیح در آن خانه و بلاء فون شدن بظلمات مقام ندادہ۔ بازی گویم کہ مفاد  
آیت مذکورہ ستر مراند۔ یکے تکذیب یہود و نصاری و اتباع و دشان از پھر ہاں و  
مرزایاں دین قول کہ مصلوب مسیح بود و تکذیب یہودی و نصاری فقط درینست کہ  
مقتول مسیح بود۔

دو ترجمان دیگر طبعی و اشتباہ یہود کہ بسبب القاء شبہ و علیہ مسیح بر حصے در شبہ  
افتادند۔

سیوم بیان امرے کہ در جہاں وقت واقع شدہ بود یعنی رفع جسمی و آل بچہ  
وجہ است۔ اَوَّلُ بَدِيلٍ وَهِيَ اَنِّي هُنَا قَيْلٌ ذَرَا فَعَلْتُ اِلَيْ۔

دوئم بدیل و قصاص۔ رفع جگہ بل نہ جہی حیات و نظائر ہاں۔ وجہ سوم برائے  
ثبوت رفع جسمی شہادت کلامی است کہ ولایت می کند بروعدت ماسلب عنہ العقل  
و اصلب ما فدا اللہ الیہ و ظاہر است کہ سلب قتل و صلب از جسم مع الروح است  
پس لا محالہ رفع جہاں جسم مع الروح خواهد بود یعنی قتل جسم مع الروح را کہ بر جسم خود  
مقتول و مصلوب دانستہ اند فی الواقع ایں طور نیست بلکہ ما آن جسم مع الروح را بر داشتہ  
ایم بعالم علوی۔

وجہ چہدم آنکہ کلام بل برائے بظلال ماقبل خودی باشد و تکیہ بدخول او جملہ بود  
مَثَلُ دَقَالُوا اَلْاَحْزَانُ الرَّحْمٰنُ وَ لَقَدْ اَسْتَحْضَا نَهْ بَلْ عِبَادًا مُّكْرَمُوْنَ اَتَاخِرُ يَوْمَ الْاٰزِلِ

مع امکان بودن بل ایں جابرائے انتقال از مضروبے بسوسے مضروبین در جہاں بل می کند اورا  
ماسبق لاجلہ الاموال یعنی بیان افزا۔ و کذب یہود ۱۷ منہ علیہ الرحمۃ

لحمہ سورۃ الانبیاء، آیت ۲۶ مع سورۃ المؤمنون، آیت ۵۰

بِصِحَّتِهِ تَبْلُغَ جَعْلُهُ خَيْرَ الْخَيْرِ و ما قبل و ما بعد او متناهی می باشد و تحقق چنانچه  
ولدیت و جودیت و بنوئیت و اتیان بالحق در مانع فیه لابد است از تحقق تنافی  
ما بین مقتوئیت و مصلوبیت و مرفوئیت و آن وقت خواهد بود که رفع جسمی باشد  
چپ مصلوبیت و رفع روحانی برود مجامع شده می توانند قائل و انصاف.

بعد از بیان روح حق سبحانه و تعالی می فرماید وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا  
و در جائی دیگر در بیان قصه ابراهیم علی نبینا و علیه السلام بعد شَرَّ اَذْ عَمَلُهُ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَعْلَسَتْكُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ فرموده گویا بایں کلام در هر دو  
مقام و رفع استجاب و استبعاد موجب و تمقید قانون قدرت می فرماید یعنی زندگی شدن  
هر چهار جانور را بعد تفرق اجزای آنها را بر کوه های مختلفه بعد ناممکن ندانید و پس ملوک  
جسم حصری را برداشتن به عالم بالا باعث غیر متاد بودن او انکار نه و زید زیر آن گذشت  
لغالی عزیز یعنی غالب و توانا است ایں برود و امر بد که بر ترو بیرون از توانائی او نیست  
و حکیم است افعال او غالبی باز نکست نیست ایں برداشتن را فضل و محبت تصور نه  
کنید بلکه ایں استقامت خدمت آن محبوب صلی الله علیه و سلم ازلی و شاهدیم بزیلی ما است  
تا که مسیح باری و دیگر در حلقه غلامان و خلفائے آن فرموده آدم صلی الله علیه و سلم شمرده شود  
و اجابت دعا و نمودار معاضه نماید که با آنهاست نیم سستی و سوز جگر او را خواسته بود رحمت  
منتجب ام که ایں جاجتاب مرزا صاحب قول افقه الناس ایں جباس را گذاشته  
و سوقی غیر از ایں را پس پشت انداخته و روایات متناقضه اکیل سستی و مرقس و حنا و لوفا و  
اہل کتاب که لا تَنْصَبُ قَوْلَهُمْ وَلَا تَكُنْ بِقَوْلِهِمْ شَايِدْ عَالِ اَوْشَانِ راست را گرفته  
و حق بود که قول ابو هریره بمقابل افقه الناس ایں جباس در معرض قبول نمی افتد لعل  
ایں جباس نیز بپایه اعتبار گذشته شاید از جهل تنصیر که معنی رفع را در فَعَلْنَا تَوَكَّلْنَا كُنْ كُنْ گرفته  
و قول بتقدیم و تاخیر و متوکلین تَوَكَّلْنَا كُنْ كُنْ گرفته - تا هنوز در فهم نیامده که اِلَهِی

باعث این اتباع نصاری حقیقت و موجب این تحریف قرآن کریم کیست؛ در محلی  
جواب چر فائده می بخشد. تاویل احادیث و انماض از تطابق سائر آیات و البته وجبه  
است که دعوی مفیدی افتد چه دعوی یسوع موعود برین نیز از ثبوت ثابت عیسی ابن مریم و  
بدول تاویل احادیث مجریه صورت ندهند و لکن اثبات صلویت یسوع و استثنای  
روایات مناقضه اناجیل چر فائده می بخشد.

حق بی زوال تعالی اولاً بیان جرات می نمود و مستحکم آمدند و ذکر *لَعَنَّا قَتْلَنَا*  
و را ذکر فرموده یعنی کذب و افتراء او شای درین قول که *إِنَّا قَتَلْنَا* اگر بی الواقع یسوع  
مصوب و برد کشیده بودے بائستی که سلک جراتم ذکر این جرم شدید شمرده شدے  
این را چنانچه می که از وجوہات یمن می نمود و راندن شدن او شای برد ذکر کذب انکار نمودن  
و از ذکر جرم سنگین سکوت ورزیدن.

ازین جامع اقل با دینی تدبر پی می برد و باوری کند باین که جرم صییب دادن و بر  
و از کشیدن یسوع در نفس الامر می نمود و محض بر علم خود تنبیه یسوع را مسح و استهزا  
*قَتَلْنَا* او گفتند و چگونه متصور می شود که حضرت عیسی جرم شایست سلامت عافیت  
خود از ایندائے می نمود زنده و او دو وعده حق سبحانه و تعالی که در صورت اجابت حاصل است  
هم که *لَقَوْلِهِمْ لَعْنَتِي إِنِّي مَتَوَكِّلٌ وَ ذَا جَعَلَكَ إِلَى شَدِيدٌ* باشد عقل باور نکند که  
شعب یار آبستن سوز و محن بچو عیسی بچو اجابت نراند و بر خلاف وعده یسوع در دست  
اهداء الله نشانه ضرب پائے شدید و گشته کوبه کورسوا و ذلیل شده بر سر دار آید بعد  
این رسوائی زنده شده از قبر صعود با آسمان نمودن چنانچه مرسوم نصاری است یا با وجود  
این رسوائی قریب بر بلاک رسیده باز از دست می نمود نجات یافتن و ایام بقیه حیات مش  
و زدن بر سر نمودن چنانچه مرسوم جناب مرزا صاحب است آیا بیس قره اجابت و عا  
است و بیس و عده مکرر و از ذاتیکه *لَا يَكُنْ لَكَ الْقَوْلُ لَدُنِّي وَلَا يَخْلُقُ الْإِنْسَانُ*

شهادت بر او می‌دادست و قاضی یا حبسی این صریح بر من قدر خواسته بود که بسر حدیث پاک و ذلت اندوست اعداد رسانیده باز در انجبات دبی و فرشته زن پیاپی که حامل آن نوا می بود در خواب مُردن مسیح بسر داری ترسانید که موجب تنهایی و طاعت شما خواهد شد و کوی نشان طهرها و صبرها و شکر و سحر و خورد و کلال بودن و باز بجز اعداد بسر دار آورده چهار میخ نمودن این همه را فرشته جانزمی داشت.

بالحکم آیت مذکوره مُکذَّب عقیده مصلوبیت مسیح است به چند وجه. یکی گفتا بر ذکر و قول **لَهُمْ آتَانَا نُنَادُوا** و صلبه **المسیح حبسی** این مریم رسول الله **مُتَقَاتِن** **وَلَمْ يَمُوتْ** و **صَلَبُهُ** بشهادت گفت. **سَيَوْمَ نُنْظِرُهُ** و **مَدْرَةِ إِبْنِي مُتَنَوِّذِيكَ** این نبوه ثلثه از نفس نفس ظاهر اند.

چهارم قول این عباس متعلق این آیت و مثبت رفع جسمی است بحد و جوه اول آنکه کلمه بل که برائے ابطال ماقبل است می خواهد وحدت مانفی عنه القتل و الصلب و مرفوع.

**وَلَمْ يَمُوتْ بَلْ رَفَعَهُ** الله نظریه و حدیث و محبت و نجات اعداد سیوم اتصال رفع بکلمه بل یعنی **بَلْ رَفَعَهُ** الله **الَّذِي** و گفتن بل بقی خیالی مدعی ایمان یا عصمانه و حفظنا فی ذلک الوقت ثم قولنا **وَحَقَّقَ** الله.

چهارم نظریه بل رفع که برداشتن است چه استعمال و حقیقت آنجایی باشد که چیزی داشته شده باطریق بالا نرود و آن جسمی است بخلاف روح که از عالم علوی است **هَذَا** لفظ از حی و در حق او در **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً** و در و یافته.

وگاہے می باشد کہ لفظ رفع را مجازاً در غیر جسم هم استعمال کنند و رَفَعَ  
بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ - وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ - وَرَفَعَ اللَّهُ  
الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ -

پہچم خودن ماقبل بل اضرایہ و ما بعد او متقاد بحسب تحقق بر صاحبانِ انصاف  
خالی از عتسات مثل روز روشن شدہ کہ آیت مذکورہ نص علی و برہان قوی  
است در رفع معنی بجدہ، انصاری و ہمیں است دلیل در متوفیک رافعک  
و غیر تعیین ارادہ معنی رفع از فلما توفیتنی یا از ہر دو باتمین ارادہ معنی  
قبض یا مستوفی اجلک یا مینک بعد النزول و رافعک الآن و الا حاضرین  
مجلس و می را ہر یارائے آن کہ قول بہ تقدیم و تاخیر ہے وجہ نمایند یا در اکثر جائے  
از یک لفظ معنی مُراد داشته باز در یک جائے معنی مغایر ہے وجہ ارادہ نمایند  
باقی ماند از میں جامعہ و طلب یکے آنکہ رفع بجدہ انصاری را عقل قبول نمی کنند  
و یَوْمَ نَحْکُمُ مَنْ لَعْنَتُهُ نُنْکِثُ فِي الْخَلْقِ نکوس تاد و ہزار سال  
منافی حیات است۔

سُیُومَ الْغُرُفِ ذَا طَعَامٍ حیات را بسر کردن بمقتضی مَا جَعَلْنَا لَهُمْ جَنَّاتٍ  
لَا يَأْكُلُونَ فِيهَا طَعَامًا باطل است جواب از میں استعجاب و امثال او در  
رفع اعتراضات مؤلف عنقریب می آید قدرے استفسار باید کشید۔

سوال چو کہ از بودن آیت مذکورہ نص در رفع جسمی بطلان تو اتر است  
و از بطلان الاحکام از احکام شرع در دست مانعی ماند مع آنکہ اندر دین او را

۱۱ - سورة الم نشرح ، آیت ۳ - ۱۲ - سورة المائدة ، آیت ۱۱ - ۱۲

۱۳ - سورة یسین ، آیت ۶۸ - ۱۴ - سورة الانبیاء ، آیت ۸ - ۱۵



مفید یقین قرار داده اند بناءً علیہ تواتر می‌شود و نصیحتی دلیل صحت است از  
اراده ی رفع جسمی و شیبته۔

لَوْ كُنْمْ تَوَاتُرُ عِبَارَاتٍ هِيَ امْتِازُهَا وَادْنِ قَوْمٍ كَثِيرٍ كَمَا هِيَ بَالِغَةٌ فِي كَثَرَتِهَا  
اَوْ شَالِ التَّفَاقُّ بِرُكْبٍ وَبِرُكْبٍ رَاقِدٍ بِخَيْرٍ خُودَ بَاشِدٍ هِيَ ظَاهِرٌ هِيَ امْتِازُهَا  
قَضَا يَشْكُو كَبَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ بَغِيرَ تَوَاتُرٍ هِيَ تَوَاتُرَاتٍ هِيَ مَحَلٌّ هِيَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى  
إِسْجَارُهَا هِيَ خِزَالٌ هِيَ عِلَامٌ هِيَ فَرِيدٌ كَمَا هِيَ رَاقِدٍ بِمَقْصُودَةٍ وَصَلُوبَةٍ هِيَ سَحَابٌ  
يَسْتَوِي وَآلِ الَّذِينَ اسْتَلْقَوْا فِيهِ لَيْفِي شَدِيدٌ هِيَ نَفْثٌ هِيَ نَفْثٌ هِيَ نَفْثٌ هِيَ نَفْثٌ هِيَ نَفْثٌ  
مِنْ جِلْدِهِ الْإِتْبَاعُ الظَّنُّ بِمَعْنَى شَكٍّ هِيَ شَكٌّ هِيَ شَكٌّ هِيَ شَكٌّ هِيَ شَكٌّ هِيَ شَكٌّ  
الْحَقِيقُ مِنَ الْمَفْسُورِ تَفْسِيرُ رُوحِ الْبَيَانِ وَكَبِيرٌ هِيَ عِلَامَةُ الْوَسْوَءِ وَالْوَاسِطَةِ بَيْنَهُمَا  
سَوَالٌ هِيَ قَتْلٌ وَصَلْبٌ هِيَ سَحَابٌ وَبَارِدٌ هِيَ شَدِيدٌ هِيَ شَدِيدٌ هِيَ شَدِيدٌ هِيَ شَدِيدٌ  
صَلْبٌ هِيَ بَعْدُ غَالِي مَانِدٌ هِيَ خَيْرٌ زَبَانٍ هِيَ صَاحِبٌ هِيَ صَبِيحٌ هِيَ مَرِيحٌ هِيَ نَجْمٌ هِيَ شَبَابٌ  
هِيَ مَعْلٌ هِيَ مَعْلٌ هِيَ مَعْلٌ هِيَ مَعْلٌ هِيَ مَعْلٌ هِيَ مَعْلٌ هِيَ مَعْلٌ هِيَ مَعْلٌ هِيَ مَعْلٌ  
هِيَ مَعْلٌ هِيَ مَعْلٌ هِيَ مَعْلٌ هِيَ مَعْلٌ هِيَ مَعْلٌ هِيَ مَعْلٌ هِيَ مَعْلٌ هِيَ مَعْلٌ هِيَ مَعْلٌ

جواب۔ بعد از ثبوت واقعیت امری زقرآن کریم بشهادت سیاق  
و تفسیر صحابه و اجازت رجوع بسوئے کتب محرر نیست و ارشاد فَاسْتَشْكُوا  
أَهْلَ الَّذِينَ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ مشروط است بعدم علم و ما را چون نگویید  
مسئله خبر مخصوصه که جمع صیغه اهل الاسلام از قرن صحابه تا یومنا بنادر دست است  
باز رجوع بجانب اسرائیلیات چینی دارد۔

سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى هِيَ فَرِيدٌ كَمَا هِيَ رَاقِدٍ بِمَقْصُودَةٍ وَصَلُوبَةٍ هِيَ سَحَابٌ  
يَسْتَوِي وَآلِ الَّذِينَ اسْتَلْقَوْا فِيهِ لَيْفِي شَدِيدٌ هِيَ نَفْثٌ هِيَ نَفْثٌ هِيَ نَفْثٌ هِيَ نَفْثٌ هِيَ نَفْثٌ

قَدْ جَاءَ كُرْمَنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِيْهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ  
 رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّوْرِ بِإِذْنِهِ وَ  
 يَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔ تحریفات اہل کتاب را خودست آن کریم  
 مبین است سلطان را اصل را اخبار کتب محمد را اعتبار نہ باید کرد کہ روایت اہل کتب  
 بسند متصل ثبوت نیست عیسائیوں خود قائل اند کہ بعض جہلماء در کتاب موسی  
 دلالت می دارند کہ اہل کلام موسی نیست بلکہ از خطابت عزیر اند۔

می گوئیم کہ اہل کلام ایشان فقط است و اتمام بعض بر عزیر و در کتاب اول صموئیل  
 باب چہارم و پنجم کشتن و غنیمت غایب است کہ مسند و قے کہ حضرت موسی علیہ السلام بہ ہتھام  
 کثیر از ظلم مرصع و بند نموده بود حسب تصریحات تورات و احکام محاورت و بیان نموده  
 بود ہنوز کہے از نشان او خبر نمی دہد۔

می گوئیم ازین معلوم می شود کہ نقول او منتشرہ نہ شدہ پس مجموعہ تورات چگونہ قابل  
 اعتبار ماندہ و در تورات ملاحظہ انجیل از بعد چندان اختلاف فاحش افتادہ کہ نتیجہ  
 سند متصل او در دست نمی آید و اختلاف و تحریفات و مفاسد کتب جدید حقیقی یعنی  
 کہندہ و عمدہ جدید بحدسہ و افتراء اند کہ اگر کہے بنویسد یک کتابے مشتعل عظیم انجیل تیار کرد  
 از ان مجلد اربانوس ہفتم صاحب کلیسائی دوم قدیم در سہ یک ہزار و ششصد و  
 بست و پنج عیسوی در زبان عربی و لاطینی بہ اعانت اکثر علماء مسیحی نویسا تیدہ بود  
 یک مقدمہ در صفت پہل نوشتہ از دواخیع است کہ در اصل کتب میں عبرانی باشند  
 یا یونانی نقصان و فساد و خرابی ہا واقع شدہ و در ترجمہ عربی قدیم بہ جعلی ہا واقع است  
 ازین جهت پوپ سکرس ہارونی باستجازات پوپ کلائی اربانوس آٹم اکثر علماء مسیحی  
 عبرانی و یونانی عربی اہل لسان را جمع کردہ اہل سنہ نمودہ و اختلاف فقط در ترجمہ عربی  
 نیست بلکہ عبرانی و یونانی یعنی اصل نسخہ تورایت و انجیل را ہمیں حال است و

سببش آن که انبیاء سابقه و پوپان سابقه علماء ازین حیث پوشی نموده از برائے آنکه  
روح القدس نمی خواهد که کلام خداوند عزوجل مقید شود. بنین بخوبی ایجاد شده بندگان  
باشد این است خلاصه آن مقدمه.

ازین جا ظاهر گشت که این کتب قابل اعتبارند مانده چه ظاهر است که در  
دستادیز وقوع این چنین اختلافات و نقصانات موجب بے اعتبار می شود و  
می باشد و این اختلافات کثیره و محمول بر سهو کتب نموده غالب از حماقت نه بر میسما  
و در این چنین فقرت که منسوب الیه آن انبیاء و اتباع او شان شده نمی تواند که  
بغیر این نیست که کسی دیگر الحاق نموده باشد. و جمیع بالغیب می گویند در حق  
بعض خفیات که کسی بنی راجع کرده باشد و در نسبت الحاق هم سند ندارند پس همه  
پادریاں برائے انخواص و ام می گویند که در کتب اسناد و مادی که قطعیست و چنین ثابت  
شده روایت از روایات مختلفه توریت مشتق نموده از خودی میسما جاذب نموده می شود  
باقی را برین قیاس باید نمود.

در کتاب پیدایش باب چهل و ششم و درین چهارم وعده خدا عزوجل بکشت  
یعقوب است که در ترجمه جدید ۸۳۲ من با تود در مصر خواهم رفت و باز نگشتانده خواهم آورد  
و یوسف دست خود بر چشم بسته تو خواهد نهاد و در ترجمه جدید ۸۳۲ من با تود در مصر خواهم  
رفت و تو را ضرر نگشتانده خواهم آورد و در فارسیه جدید ۸۳۲ من با تود وانه مصر خواهم شد و من نیز  
تو را باز خواهم آورد و ترجمه انگریزی ۸۱۹ و ۸۳۲ و ۸۳۴ که در کتب پیر و شون  
کرده است همه این موافق اند و ترجمه جدید ۸۳۲ که درین کمالک کرده موافق است مطابق  
این تراجم و عده باز آوردن و سپس مقرر بود حال آنکه یعقوب علیه السلام را زندان کلفتی  
از مصر نصیب شد. طریقه دیگر این است که بظاہر سیمای ادب توریت می کنند مگر در حقیقت  
از اقوال سلف او شان معلوم می شود که نه توریت قابل ادب نه مصنف او. چنانچه

پولوس مقدس کہ نزد مسیحیوں کیلئے ازحوالہ ایال است در دوسرے ہیچیم باب ہفتم نامہ  
جبرائیل سے نوید ہند یہ ۸۳۶ء میں حکیم بنی یعنی توریت برائے اس کہ کم قوت و  
عبث بود بطحان پذیر است و در ہند یہ ۸۳۶ء میں نوید اگر اں وثیقہ اد نے  
سے عیب نہ بودے تراش و گرسے را جائے نہودے۔

لو تھر صاحب کہ از اناسم غلام مصلحان دین عیسوی است در کتاب نے خود  
میں نوید کہ نہ شفیق و نہ یلیم موسیٰ را زیر کہ او محض برائے یہودیوں بود و اورا با ما  
در کسی چیز علاقہ نیست۔ در کتاب دیگر میں نوید کہ ماقبول خواہیم نمود موسیٰ را و نہ  
توریت اورا از برائے آنکہ او دشمن عیسیٰ بود۔ باز میں نوید کہ موسیٰ اوست و جلاواں  
بود۔ باز میں نوید کہ وہ احکام را با عیسائیوں بیج علاقہ نیست قابل اخراج اند تا کہ  
ہر بدعت موقوف شود زیر آنکہ اس احکام چشمہ ہمہ بدعتا است۔

گویم کہ در توریت حکیم توحید و تعظیم والدین و تعظیم یوم السبت و منع ثبت پرستی  
و قتل و زنا و ذروی و ایذا سے ہمسایہ بتائید آدہ۔

ہاں شاہد لو تھر صاحب باید کہ شرک و ثبت پرستی و بتکب و لدین و جوار قتل و زنا  
و سرقت و ایذا سے ہمسایہ ہمہ داخل دین عیسوی باشند۔

نمہ ازحوالہ کتب ہمد جدید یعنی عہد عیسوی باید شلیہ اول آنکہ مطابق مذہب  
عیسائیاں نامہ را انجیل متی کہ در عبری بود، ز عالم کم است صرف ترجمہ  
یونانی کہ تا ہم مترجم اونا معلوم ہو جو است۔

بعض عیسائیاں باب اول و دوم اس را الحاقی می گفتند و بعض منہائے ترجمہ  
لاطینی نسب نامہ را از انجیل طبعہ نوہ است و انجیل مرقس ہم بقول چند علماء مسیحی  
کم است صرف ترجمہ یونانی موجود است و بعض متقدمین را بر باب اخیر او شبہ بود و بعض  
غلام در بعض مواضع باب بست و دوئم و ہم جنس با بین اولین از انجیل لوقا شبہ

می داشتند و تفرص صاحب را بریں رسیده اما جیل یعنی متی و مرقس و لوقا شبیه بود و نزد او  
صرف انجیل یوحنا صحیح هست.

و یکی از اعظم علماء مسیحیان می گویند که این انجیل که منسوب بسوئے یوحنا  
است تصنیف انجست کسی دیگر عیسائی در صدی دوم و سوم بنام او نوشته. و نزد بعض  
علمائے عیب بیان وقت تألیف انجیل را بعد برادیت معتبره ثابت نیست. و  
نامرئی و نامر فیصلون و هر دو نامرئی را بعض علماء مرؤ و شمره و تیج سندایس امر  
لیست که نامر عبرانیان را پولوس نوشته و نامر دوم پترس و نامر دوم و سوم یوحنا و  
نامر یعقوب و نامر یزید و بعض فقرات نامر اول یوحنا و مشاهدات یوحنا را حال  
چنین ابراهیم که قابل گفت و نوشت نیست تصعب بلا سند این بار بسوئے یوحنا  
منسوب می کنند و بسیاری از علماء این بار کرده و در کونستانتین در ۳۲۵ منعقد  
شده بود نزد جمهور واجب تسلیم نه شده بعض قدامت مشاهدات را تصنیف محمدی گفته  
و جمله که در ۳۲۵ منعقد شده بود این کتاب خارج مانده مگر از کونستانتین عیسایان  
این را مسلم می دارند لکن اهل این کونسل راسته نیست.

و نیز باید دانست در طبقه اولی مسیحیه جسدازی شده بود چنانچه کلام لوقا و  
پولوس شاهد بریں است و مفسرین عیسایان نیز در تفسیر خود می نویسند و نیز با قرار  
مفسرین علماء مسیحیان دریں انجیل در بسیار مواضع الحاق شده.

و نیز علماء مسیحیان می گویند که تقریر انجیل نویسندگان از وجه و فطری خالی نیست و  
نیز علماء مسیحیان قائل اند باین که جمیع تحریرات انبیاء را بر آئینده و حواریان الهامی  
نمی باشند و هم حواریان بعد نزول روح القدس فطری کرده حتی که بطرس هم و نیز بطور عملاً  
مسیحیان گنا و کبیره مثل ریاء و ثبوت پرستی و کذب از انبیاء و حواریان ثابت شده و  
در تبلیغ وحی کذب از دشان یافته می شود.

و نیز صد و یک رکعت و مہجرہ و دلیل نبوت نزد او شان نیست بلکہ نزد اہل کتاب  
 ذیل ایمان ہم نیست پس ازیں ہمہ کہ متنفیدی ظاہر گشتہ کہ مجبورہ انجیل را نہ سند سے  
 است و نہ ہدایت الہامی است زیرا کہ انجیل مہتی از جہان گم شدہ صرف ترجمہ یونانی  
 باقی است و مرقس و لوقا و حواری اند و نہ کلام او شان الہامی پس ایں ہر سہ یقیناً  
 تحریر حواریان نیست باز ایں ہر سہ را کلام نبوت گفتن خلاف انصاف است بکہ ہر سہ  
 سائر تواریخ است ہاتی مانند نامہ دوم بطرس و نامہ دوم و سوم یوحنا و نامہ یعقوب  
 نامہ یسوع و کتاب مشاہدات اہل اسلام ایں ہا را اصل الہامی نمی گویند و لو کہ س را  
 مانہ از حواریان می شماریم و نہ صاحب الہام زیر کہ با قرآن عیسائیان ثابت شدہ کہ کلام  
 او از فعلی پاک نیست۔

قطع نظر ازیں ہمہ کہ گفتیم دریں صورت انجیل فقط اقوال حضرت عیسی اند و آیت  
 اتحاد پس شان حکم اخلاص و اعادہ بود ما دام کہ دیں نقل مخالفت ایں ہا نہ قبول نمایند  
 شدہ و الاغور و رمانی فیہ رفع جسمی چونکہ ثبوت او از انقض و اخبار متواترہ شدہ قطعاً یقینی  
 بنزول فرخ تصدیق برقع است روایت انجیل بمقابلہ ہکما قبول نیست۔ اوسے  
 اگر ممکن التاویل است مآول و لا اعلی و ہم الراوی متروک خواهد بود نباید کہ کسی بگفتہ  
 سند گیر و بغیر اینکه بطریق دیں لازمی بیان کندہ و نیز مہجہ اسباب خوابی ہا کتب مقدسہ  
 تباہی ہنود است کہ در ہمدیخت نصریشاں واقع شدہ و سیکل را منہدم نہودہ شدہ اکثر  
 یہود مقتول و مجوس شدہ نہشتائے قدیرہ حقیق کہ تا آن وقت موجود نہ ہونگی بر باد  
 شدہ اگر عہد علیہ السلام باز از سر نو ترتیب داند فوشے دران وقت ہم کلام نبوت نزد  
 کسی بطریق صحیح نہودے۔

ازان مجملہ آفتہ و غیر بسیرہ موجود تاخت آورد و دران ہمد نہشتائے عہد علیہ السلام  
 ہم بر باد شدہ۔ در باب اول کتاب اول مقابیس مذکور است کہ اینٹو کس شہنشاہ

فرنگستان از شمیم رافع نموده همه نهضات کتب عهد صحتی که دستیاب شده بمرز پاپه پاره کرده سوخت.

از آن مجلد قریب سی و هفت سال اندر و بی بیس عادت عیطوس فردی بوده که در و یازده کلمه یهودی مقتول و خود نیز از اسیر شد.

از آن مجلد سی سال بعد و بیس بیسب هداوت شهنشایان فرنگستان بر طبقه ادلی مسیحیان آفت هاست به شکار آمده که مقتول و جلادین نمودند در و شان بطرس سولاری بعد از و نیز پولوس مقتول گشته و لوحا جلادین کرده شده و این آفت هاست تا سده صد سال بر پاست مانده. در این اثنا هر قدر که از کتب مقدس بدست می آمد بکسم شهنشاه و فرنگستان قریب سده عیسوی سوزانیده می شدند چنانچه لار و لار و در جلد هفتم تفسیر خود بر صفحه ۵۷۳ می نویسد که در ماه مارچ سده جلوس دیو کشین پسران جلدی شده که کلیسا منهدم و کتب سوزانیده شوند.

از آن مجلد تا یازده صد سال زحمه جو ارمین در معا بد عیسایه ترجمه یونانی مستقیم بود و بهر سلف او شان متوجه بجانب ببری نمی بودند غالباً فرق میکرد که در شرادت ضرب المثل مانند قرصیت تحریف یافته یک مجلس مستعد نمودند و همه نهضات که مخالفت نشدند او شان بود الزام خطی و اختلافات نموده بسوختند. بعد علماء مسیحیان را که در سده ششم بنا بر تعریض کتب مقدس مستعد شوند. هیچ نسخه کامل عبری این چنین دستیاب نه شده که پیش از صدی و جم باشد چنانچه در آن صاحب در تفسیر خود جلد دوم می نویسد.

از آن مجلد در سده ۱۳۳۵ هجری اکثر فرقه حکمرانی پایان شروع شده و در سده تسلط او شان بخوبی گشته و اکثر مل چو که نهضات عید بید باجم مقابل نمود در بلتیت از مقامات شکن اختلاف داد و یک عالم عیسائی مقابل سر شد و پنجاه و پنج نمود یک کلمه و پنجاه بزرگ اختلاف را نشان داد.

انہیں جامع اقل می نمود کہ اگر ہر شخص مقابلہ نموده شوند چہ قدر اختلافات ثابت  
 باشند جناب مولوی ابوالحسن حسن صاحب مرحوم کاکوروی در کتاب خود می نویسند کہ  
 من از یکے محمد انگریزی دل شنیدہ ام کہ حضرت عیسیٰ در بارہ گفتگو مصلوب شدن فرمود  
 کہ بر بنا عیسی بدل کہ اگر چہ گناہ حقیر تر باشد حق سبحانہ و تعالیٰ سزائے اومی دہد۔ والدہ  
 من و حوارین می بغرض دیب با من محبت نمودند اللہ تعالیٰ از نا طو شی و شیوہ عدالت خود  
 خواست کہ سزائے حقیدہ او مثال در دنیا باو شان دہد تا کہ از عذاب و ذرغ نجات یابند  
 و من بگرچہ در دنیا بے قصور بودم مگر چہ کہ بعضے مردمان مرا خدا و پسر خدا گفتند حق سبحانہ  
 و تعالیٰ را این سخن نا خوش آمد و خواست کہ روز حشر شایطین بر من خندہ نہ کنند پس خدا از  
 عنایت خود ہمیں را بہتر دانست کہ دریں عالم از موت بکوتہ نصیب من موقوف آید و  
 بر شخصے بنسبت من گمان کنند کہ عیسیٰ این مرتکب بود اگر کشیدہ شد مگر این مرتکب نصیب  
 شد مگر از این کتاب تفریح از کلام فی اصول دین یاد بہتر است کہ در دو جلد است و در تفسیر کتب  
 از دو بابہ کہ یکی التمس طبع شدہ است قبل ازین و در چند شائع شدہ بود مگر هنوز نایاب بود۔ و خدا  
 مرہ نا بلو احسن حسن کاکوروی مرحوم متوفی سنہ ۱۰۷۰ دریں کتاب و را حوال حضرت عیسیٰ مدظلہ العالی  
 حال تخریف کتب قدیمہ و حال کتب جدیدہ تفصیل از تخریف اہل کتاب و تابعین امتداد نمودن موجود  
 کتب ایشان بکامل رسالہ مستفید و توفیق مولوی اکمل حسن بھائی متوفی سنہ ۱۱۰۰ و بعض معلومات و اتمہ  
 خود بخیر فرمودہ کہ در ردہ میزان الحق توفیق پادری فائز بود و کتاب انظار الحق توفیق مولانا رحمت اللہ  
 مہاجر متوفی سنہ ۱۱۰۰ کہ از حقیقت مندرج حضرت توفیق پیرہ حب بود و ردہ کتابت بن الحق  
 توفیق پادری مذکور قابل دیداست کہ در صریحی طبع شدہ بود و مقصد حضرت توفیق پیر صاحب  
 رحمۃ اللہ علیہ از نقل کردن این مضمون زیادہ تر دہ مرزا قادیانی است کہ در بارہ وقایع و حیلے  
 طیدہ السلام استدلال از کتب اہل کتاب کردہ و قرآن و حدیث و تاریخ مسلمین را پس پشت  
 انداختہ بود۔ # فیض احمد علی حنہ



تا وقت تشریف آوری محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خواہد ماند چونکہ او در دنیا  
خواهد آمد هر یک ایمان دار را ازین غلطی آگاه می خواهد نمود و از دل او شان این اشتباه  
که مقتول و مصلوب بودن شبیه مرأقوت و مصلوب بودن من الکاشفته بودن نخواهد  
برداشت. انتہی

در تحقیق این سخن از مرتبه چارلس فرس قحاصب نج میندوی نمودم  
او انجیل مذکور صی انجیل بر بنیاد گفته گفت درست است لکن این انجیل جعلی است  
بجواب او گفتم کہ این کتاب کهنه است پیش از زمان بعثت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
بعد ۵۰ سال نوشته شده درین جعل چه گونه راه یافته گفت کہ بعد سرود عالم صلی اللہ  
علیہ وسلم کسی محمدی این فقرات را حاق نموده گفتم کہ شما حکم عدالت بید این چنین  
سخن بلا سند گفتی خلاف فطانت است اگر نام شخص محرق و زمانه تحریف بیان کنید  
البتہ بموجب خاموشی من خوب بود یا کسی نسوزد کہ ثابت از زمانہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم باشد و این پیش بودن او باستان و متقبل ثابت شود صرف کند بودن کاغذ  
طبل شده نمی تواند باز جواب این نداد و گفت چرا دلیل نباشد گفتم چونکہ در کار و باب  
و نمایی حکام عدالت صرف از کهنه بودن کاغذ و ثبت تاریخ زمانه سابق بودن اول زمانه  
سابق باور نمی کنند پس در نزاع دینی چگونه دستاویز قابل اعتبار خواهد بود و خصوصاً چونکہ  
در این زمانه مقتدیان دین طاعت و وفا باز بودند ثبوت این امر بگو ای حضرت ارمیا و  
اشیا و صحت عینی علیہ السلام و بیان بطرس و پولوس متحقق است۔

فانذروا من تعزیر جناب قدوة المحسنين و مودة المحققين مولانا و ان الحمد للہ  
و بوی قدس برتر العزیز معلوم می شود کہ حضرت عینی علیہ السلام در سال ۱۰۱۰ هجری  
صد و چہدہ سال پہلوی بر آسمان مرفوع گشته یعنی از مہربان آدم علیہ السلام این مستد زمانه  
گذشته بود و ذکر حضرت عینی علیہ السلام در سورة بقرہ و سورة نساء و مومنون و

مریم و محمود کلمه - انتہی

بنامدیم بسراي آیت وَ اِنْ قَرْنَ اَهْلَ الْكِتَابِ اِلَّا لِيُوْضَعْنَ يَدَهُمْ قَبْلَ  
مَوْتِهِمْ - حق سبحانہ و تعالیٰ بعد بیان تکذیب یہود و اتباع او شان از نصاری و بیان  
مشکک بودن او شان در بارہ قتل و صلب مسیح می فرماید کہ اگرچہ مشکک اند درین امر  
کہ مستلزم تشکیک است در حیات و رفع جسمی مسیح بشہادت استعجاب و استبعاد عقل  
لکن ہر یک را از اہل کتاب موجودہ بالضرور باید و خواهند نمود بعد م قتل و صلب مسیح کہ  
مستلزم حیات و رفع جسمی مسیح است پیش از موت مسیح یعنی وقیقہ نزول نخواہد نمود۔

ابو ہریرہ بعد بیان حدیث و الذی انقضی بید لا لیوْضَعْنَ اِلَّا یعنی قسمند  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ قسم می خورم بآن خداوندی کہ جان من در دست اوست  
کہ بالضرور نزول خواہد نمود این مریم ، ثبات آیت مذکورہ را در محل استشہاد می خوانند و متصل  
است کہ استشہاد بآیت از تہ حدیث باشد بریں تقدیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
آیت مذکورہ را شاہد بر نزول مسیح این مریم می آید بر حلقہ بعد از احکامات مخفی نیست  
کہ نزول مسیح بعد مردن چندین مدت چونکہ مائوس و مائوس طابع جزئیہ نبود لاجرم آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم این واقعہ را ہفتم و بتاکید فون ثقیلہ و استشہاد بآیت مذکورہ  
بیان فرمودہ۔

و بر تقدیر بودن مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شخصی کہ مماثل مسیح این مریم و بعض  
صفات چہ احتیاج بود بقسم خوردن و تاکید و استشہاد۔ این کثیر بعد نقل احوال دین آیت  
بصیغہ صرحت کہ ہیں است صحیح لا غیر و مناسب بسباق آیت اگر کوئی بریں تحت تدبیر  
کتاب آیت لازم می آید العیاذ باللہ زیرا کہ معنی او بمقتضای استغراق آن است

۱۷ - ہمیں مقام بعض ضروری حوالہ جات از کتاب تفریح الاذکیاء نقل نموده شد۔

کہ ہر ایک از اہل کتب ایمان میں سے خواہند کہورد و این چگونہ متصور می شود چہ قبل از نزول  
 مسیح کلمو کہا اہل کتب مردہ باشند ہمیں اعتراض مرزا صاحب بر معنی مذکور ادا فرمود  
 گوئیم چونکہ استنثار از منہی ایجاب می باشد و صدق ایجاب بغیر وجود مثبت کہ  
 متصور نہ بنماند حلیہ حکم ایجابی قرینہ است بریں کہ مراد اہل کتب ہمانند کہ موجود ہوں  
 بود و آں وقت نمی بینی کہ از آن قریب می آید اگر عیناً تا آخر اشعار دریں جا حکم ایجابی  
 و اہل است بر تخصیص شی رہو بود چنانچہ وَمَا شَرُّ لَدُنَّ الْاَلْبَدَنُ بِمَقْلُوبٍ شَہِدِ اسْت  
 بران و معنی ثانی کہ معنی است برار جاع ضمیر بجانب اہل کتب مناسب سیاق  
 آیت نیست بلکہ بیان واقع است کہ ہر یک از اہل کتب وقت موت خود لیان  
 خواہد آورد و ہمینی وقت معائنہ صورت ہمینی و تجلی او بران و واقعیت مضمونے مسئلہ  
 آئی نیست کہ ملول و مراد کلام فرمودہ شود بغیر شہادت مقام کا ذکرہ ابن کثیرنی  
 ہذا المل و عجب است از جناب مرزا صاحب کہ را از ادوم زیر این آیت سیکلے گرفتہ ہماش  
 معنی است بر مرزومہ و مَا قَاتِلُوْا وَاَصْلَابُکُمْ بَاسْمِ تَعْلٰی است اصلاً  
 پورے از و بشام ادراک حضار مجلس نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام و محاورہ و ان  
 و سائر اہل اسلام الی یومنا ہذا نہ رسیدہ۔

در بیان معنی آیت می فرمایند نیست کہ از اہل کتب کہ اور ایمان تحقیق بالا  
 بنسبت خیالات او شل و رہارہ قاتل و مصلوب شدن مسیح نشہ باشد یعنی ہر کس  
 تصدیق بمضون مذکور داشتہ است کہ ما دران واقعہ مشکک الیم (قبیل موتہ)  
 قبل آنکہ ایمان بوقت مسیح داشتہ باشد یعنی تصدیق بوقت مسیح نمی دانند و مالو شال  
 را خبر می دہیم کہ مسیح مردہ است۔

می گویم که آن آیت و مافات کوه و ماصکبوه چنانچه بیان نموده شد کالمس  
فی یضیف التثکار و روشن شده که مسیح را رفع جسمی حاصل گشت و الی الآن زنده  
است بر آسمان بنا و حلیه معنی آیت هذه چنانچه جناب مرزا صاحب بیان  
فرموده من قاض است آیت مذکوره و مخالف است از تفسیر ابن عباس و ابوهریره که  
در این آیت فرموده اند.

تفسیر ابن کثیر را این جا ملاحظه باید فرمود و نیز موقوف است بر استعمال مضارع  
مؤکد بنون تاکید در معنی ماضی و در نه شرط القاد و نیز تقدیر قبل ان یضیق به موت  
قطع نظر از تاقض آیت مذکوره معنی بل دفعه الله الیه مساعدت نمی کند و را  
شاهدی از کتاب و سنت و کلام عرب در اشغال این چنین مواضع میمانند آن وقت  
هم بود که جوش صداقت و دیانت قول ابن عباس را در تقدیم و تأخیر باید معنی رفع در  
فلم یاتو فیستی داخل تحریف و الحادی نمود و این جا خود خلاف سیاق و نصوص بر مآیت  
مهدیان لندن مسلک گرفته و باور کنندگان تفسیر ابن عباس ابوهریره را که سیاق معاضد  
است بر آنست او به لفظ عرب نادان و نابینا و بدین طریق ابن عباس را فرموده بعد از آن که  
از الهی فرمایند که خدا تعالی را این معنی را بر بنده بطریق کشف ظاهر نموده است این مآیت  
را بطریق شکیب و انهداد النعمه نوشته.

آه خند اهانم بر اسرار خدا امیال را می دخی قسم ذکا  
در جهانست همچو من امی کجاست در جهانست امر نشود و نا است  
کرمی بودم مرا کردی بشر من عجب ترا از سبسی بی پدر  
گویم آری به حکم آنکه عارف و قلعه که آیت را از کلام القدر و عود می سازند به مدبر  
و فکر متک در معانی و مضامین اومی گردد اگر مشغول باشد بر ذکر ذات بخت مورد  
طرایق فنا و انحلال و نیستی می باشد بر عارف.

و بر تقدیر ذکر صفات خلیفه هم ظاهر اعلی را در تحریک آورده موجب مایل به باب  
مغلیه برائت انجاش و ملوثی فی فعل می باشد چنانچه در صورت اشکال بر ذکر صفت ذاتیه  
اولا بنفیس خود منصب با نور و تجلیات شده و از آثار نفسی محمود سرپا گشته ثمینا هر عالم  
از فرش تا فرش همان نور بطریق سیر آفاقی مشاهده می نماید لهذا بجانب توفیق و قوت  
استغراق و غوطه خوردن در بحر سنی آیت و لیکن شنبه **لَهُمْ وَأَنْتَ الَّذِینَ اُخْتَلِفُوا**  
**فِیْهِ لَیْسَ شَیْءٌ مِّنْهُ اَلَمْ یُخْرِجْهُ مِنْ جُلُودِ الْاِتْبَاعِ الْکَافِرِ** برائت اشکال  
او بر صفت شک اولاً بذات خود رنگین برنگ شک و عدم یقین شده.

ثمینا کاذب اهل اسلام را از صمد کرام و سائر اهل علم الی یومنه لعن الله شک  
نا و لدن و نایب مشاهده فرمودند ماناکه اقتضای اتباع اهل کتاب در تعبیر آیت مذکور  
و ترک آثار صمد و رافقه **یُخْرِجُ** یا موجب اوفتاد و در جهاد شک و نادانی که قائم  
حاصل اهل کتاب بود و گردید و الا بر تقدیر التزام احوال صمد استحقاق آن بود که رنگ  
علم و یقین را از انعکاس صفات ذاتیه و جوبیه اولاً در خود حاصل نمود و سائر اهل علم  
را از سلف مختلف مشکوک الله سیمعهم منصب برنگ علم و یقین حق بشهادت لیس  
بجتماع امتی علی الضلالة مشاهده می نمودند.

**اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِمَنْ عَصَاكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَتَحَاوَرَعْنَ اَمَّةٌ**  
**مُحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ** قوله در جهانت همچون من امی که است - کلمه  
حق لرید بها باطل کا ریب یس چنیس امی که خودیم در فهم کتب الله و کتب البتول  
فکر صائب ندارد و اقوال دیگران را هم قبول نه نماید در جهانت طیر از جناب توفیق  
کها است -

معاف خواهند فرمود این همه که می گویم در مقابل بی حیاد و نادان خودن کاذب اهل  
اسلام چندان ندانند و آنچه گواهی اصح الکتاب فرموده اند اقرار و به تسلیم است

بر بخارای چنانچه در مباحث آیت خواهد آمد  
مقصد دوم در بیان حجاب اعتراضات جناب صاحب

باستشهاد آیات برجای علی بن ابی طالب علیه السلام

و کرمه استدلال صدیق الاثر رضی الله عنه از آیت **قَدْ خَلَقْتُ مِنْ قَبْلِهِ**  
**الرُّسُلَ** در پیش وجود جم غفیر از صحابه بریں که کل انبیاء علیهم السلام از قبل پیغمبر  
صلی الله علیه و آله شریعت مانت چشیدند. انتهى

اقول دعوی صدیق الاثر رضی الله عنه تحقق یافت آنحضرت است صلی الله  
علیه و آله و نبودن این واقعه جانکاه **غَلَابَتْ شُعْبَةُ النِّبِیِّ** ایس دعوی آنحضرت  
رضی الله عنه بر آنست و بی تعجب ساز صواب بود **عَلَّاهُ** صدیقته من کان یعبد  
محمد اصل الله علیه و سلم فان محمد اصل الله علیه و سلم قد  
مات و من کان یعبد الله فان الله حی کالیموت شاهد این معنی است پس  
تصور دعوی صحت استدلال این که وفات یافتن آنحضرت صلی الله علیه و آله موجب  
تعجب و مخالفت شُعْبَةُ النِّبِیِّ نیست زیرا که او صلی الله علیه و آله نبی است از انبیاء  
(صغری) و بر نبی از انبیاء پیشین گذشتہ است و کار تبلیغ و رسالت از او گذشته  
در کبری) ازین جا دانستی که کل انبیاء از قبل پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم از کبرائے مین  
است نه دعوی پس قولی که گفت استدلال صدیق الاثر بریں که کل انبیاء علیهم السلام  
از قبل التباس است بین دعوی و کبری دلیل -

حضرت **تَوَلَّعْتُ خَلَّتْ** یعنی گوشت خفیده اند چنانچه از قول (و شریعت مانت

چشیدنم فایده است. مگر بر این تقدیر آیت سُئِنَتِ اللّٰهُ الْاِیُّ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِ  
 بود بآیت وَلَنْ یَّجْعَلَ لِلنَّسْلِ اللّٰهُ تَبْدِیْلًا چه مفاد آیت اولی آنکه سُئِنَتِ اللّٰهُ  
 آنست که وفات یافته است و معذوم گشته و معنی آیت ثانیه هرگز نخواهی یافت برآ  
 سُئِنَتِ اللّٰهُ تَبْدِیْلًا و تفسیر بلکه باقی و مستمر خواهد ماند.

باید دانست که خَلَتْ از خَلَوْ بمعنى تنها شدن چنانچه در وَاِذَا خَلَا  
 بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ یَّكْفُرُ یا بمعنى كُذِّبَتْ وَاَلْ حَقِیْقَةُ صِفَتِ است برائے نمان می گوید  
 خَلَا الزَّمَانُ و قد وُجِدَ خَالِیَةً و محاذ ابرائے زمانیات یعنی امور سے که در زمانه  
 موجود اند چنانچه رُسل در آیت مذکور گذشت زمانه رسولان حقیقت است گذشته  
 رسولان مهذب. و گذشتن رسولان از بقعه زمین من حیث الرِّسَالَةِ بدو وجه  
 صادق می آید.

یک آن که رسول وفات یا بد پس موقوف یعنی ذات رسول وصف می رسد  
 هر دو گذشته. و دو تم آنکه رسول از وصف رسالت و تبلیغ در طبقه زمین گذشته باشد  
 یعنی وقت کار غایت تبلیغ و رسالت او گذشته که خود بقید حیات باشد و عالم علوی بشکلی  
 نص قرآنی چنانکه در مقصداول و انستی.

افترض حیات مسیح در آسمان بغداد ذکر تبلیغ مثل سایر ادیان که بعد از وصف تبلیغ و  
 رسالت منافات ندارد بآیت قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِکَ الرُّسُلُ.

۱۷. سورة العنکبوت، پ ۲۶- ۱۷. بنده بر آنکه در حکوم علیه چون شوق کر رسل است در این باب  
 یعنی وصف رسالت را در علی باشد و در اولاد آید لغیر تبلیغ. ۱۷. سوره العنکبوت، پ ۲۶ چنانچه می آید  
 فعل حاکم تعلیم از او روایت می شود که داشت یعنی در کس زمانه بلا وصف حکومت در شهر مذکور مانده  
 گذشت که که بعد از آن در دستان دیگر بغیر حکومت موجود باشد. ۱۷. سوره العنکبوت

و شمول عمومی منہوم مذکور کفایت می کند در استدلال صدیق المائتہ بریں مدعی  
که وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مخالف مقتب الہیہ نبودہ کہ آل ہم از حیست از  
انواع خلوص رسول من حیث المرسلہ اگر گوئی قولہ تعالیٰ اَیَّانَ مَاتَ اَوْ قُتِلَ  
اِنَّ قُلُوبَنَا لَافْرِزَیۃ است بر ارادہ موت از خلقت۔

مگر قولہ تعالیٰ اَیَّانَ مَاتَ اَوْ قُتِلَ بیان بعض انواع خلوص است  
بعد تمیید و ذکر خلقت یعنی کہ شستن رسولان من حیث المرسلہ چونکہ خلوص نسبت  
الہیہ و دلیل بطلان شرع تا وقت ظهور ناسخ نیست پس در صورت وقوع بعض  
انواع خلقت کہ مات او قتل باشد ہر بطریق استصحاب اورا موجب بطلان شرع  
و باعث انقلاب خود ازل می دانید پس چنانچہ قولہ تعالیٰ اَوْ قُتِلَ قرینہ نیست  
بر ارادہ معنی قتل از خلقت ہم چنین مات دلالت نمی کند بر ارادہ معنی موت از  
خلقت و الا لیزم التزیج بلا مرجع۔

و نیز بر تقدیر ارادہ معنی موت از قَدْ خَلَقْتَ لازم می آید کذب آیت  
قَدْ خَلَقْتَ مِنْ کِبٰیۃ الزمئل چنانچہ لازم می آید بر تقدیر ارادہ معنی قتل۔  
تشیخ لزوم کذب آنکہ مراد از مات موت حقیق الائف است بدلیل اذ  
قُتِلَ پس بر تقدیر گردانیدن اَیَّانَ مَاتَ قرینہ بر ارادہ موت از قَدْ خَلَقْتَ  
معنی آیت ہر آئینہ مردند بورت حقیقی خود بغیر از قتل و دیگر اسباب ہر رسولان  
حال آنکہ بعض ازہ مثل القتل ہم وفات یافتہ اند پس بطور اگر قُتِلَ را قرینہ ارادہ قتل  
از خلقت گردانیم معنی آیت ہر آئینہ مقتول شدند ہر رسولان حال آنکہ بعض  
بورت حقیقی مرده اند۔

و در تفسیر بعض ماعدہ موت بر قتل آنکہ نزول آیت مذکورہ در غزوہ احد بودہ  
وقتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجروح گشتہ در فاسے افتادند شیطان لعین



نہا کر کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وفات یافت بمجرّد استماع اس خبر لشکر اسلام بغیر انوار  
رُوسے بغیر اُتر آوے۔ حق سبحانہ و تعالیٰ انکار غلط فہمی اوشان می فرماید آیا شاہ فیہد لید  
کہ تعمیل احکام شرعیہ تا وقتے است کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس خود میان  
ایشان موجود باشند پس طوریست نمی دانید کہ چه قدر انبیاء و رسل گذشتہ اند  
آیا ہمدرد میان اُمت خود نہ شستہ ماتند نہ یا تابعین اوشان بدیں خیال زمین  
اوشان را ترک نموده۔

ازیں جادائستی کہ در استدلال بر غلط فہمی مفردان یہاں شمول عمومی مفہوم  
قَدْ خَلَقْتَ اسْتَدْلَالِ اہا انصرامی ساند چنانچہ در استدلال حدیقی مثل روز روشن شد  
کہ حصّ تیزی طبع و نازک خیالی آیت قَدْ خَلَقْتَ مِنْ قَبْلِهِ الْوَسْمَلُ رُبعراض  
نص بل دفعہ اللہ نمود و کافی بالواقع کیفیت آنست کہ دابستی باز برین  
متنزل و فرض محال۔

می گویم کہ بقدر بر لادہ منی نو کُنت اذ قَدْ خَلَقْتَ وفات مسیح چگونہ بگونا  
می شود چنانص بل رَفَعَهُ اللّٰهُ اِلَیْہِ مَخْصَص اونہ باشد۔

قنایا معرفہ را در رنگ مصورات محمولہ دانستہ اند قرآن کریم از خیال  
فرماید خَلَقَ مِنْ قَبْلِهِ کَافًی یَخْرُجُ مِنْ بَیْنِ الصُّلْبِ وَ الْقَوَآئِمِ  
وہیں طور خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ کہ بظاہر حاکی اند از حال مطلق انسان  
و آیت خَلَقَهُ مِنْ نُّوَابٍ مَخْصَص آنها افادہ علی ہذا بسیار سے از مواضع  
کتاب و سنت شاید این معنی است۔

قوله وَاَلَّذِينَ يَبُلُّ عَوْنٍ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لَا يَخْلُقُونَ

شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّاتِ  
يُنْعَثُونَ دلیل تین است بریں کہ عیسیٰ از زمرہ مردگان می باشد۔

اقول این آیت است از سورة نحل کہ نزولش در مکہ بوده۔ پس بنا بر آن  
دعوت کنندگان شرکان کہ اند و مراد ازین دُفُون اللّٰهُ مَجُودَانِ او مثل عیسیٰ  
بتان خواہند بود نہ مسیح ابن مریم کہ مجبود اہل کتاب است۔ ابن عباس می گوید  
وَيُخْلَقُونَ اِیُّنَ تُنْعَثُونَ مخلوقہ منوختہ اموات اصنام اموات استی۔

وقولہ تعالیٰ وَمَا يَشْعُرُونَ اَیَّانَ يُنْعَثُونَ بر سبیل تہلیل است بآ  
عبودۃ الاصنام گویای فرماید کہ معرفت وقت بحث از لوازم الوہیت است ای  
بتان نمی دانند کہ پرستندگان ما کرام وقت بعوث خواہند شد اگر گوی بند بقاعد  
سلسلہ کہ العبدۃ لعمود اللفظ لا المخصوص المود مراد ازین دُفُون  
اللّٰهُ مطلق مجودان خواہند بود۔

گوئم بریں تقدیر لابد است از تقسیم در غیر احیاء ای مسلوب الحیاء فی الحال  
باشد مثل اصنام بعض مجبودات غیر آندا فی المال مثل طاغوت عیسیٰ ابن مریم و ہن  
مراد از اموات مردگانند و اوقات بعثتہ نہ و اما چہ ظاہر است کہ غیر اصنام و رلوت  
مستعارہ جملت نمود زندہ اند۔

تفسیر آں کثیر و ابوالسعود و جاسسی و بیضاوی و فتح البیان و کبیر و کشاف  
و جلالین و غیرہ را ازین جا ملاحظہ باید فرمودہ تعیمات ہر مفسرین دین چنین مواضع ہر  
بسی مانند بر ایمان بہاں نص بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ اِلَیْہِ چنانچہ شناختی۔

بالحکمہ تقسیم مذکور بلے او فعل طاغوت ضروری التسلیم است نہ فقط بلے مسیح۔  
قولہ مکرر انصافی گوید کہ ایں بیان قرآن یعنی وَالَّذِیْنَ یُنْعَثُونَ ہرچہ

معتقدات خود شما مسلمانان خلاف واقع است الی حجتی باشد بگوئید ای ابراهیم!  
چرا جواب نخواهید گفت.

**اقول** - حق سبحانه و تعالی جناب را جزائے غیر ای خیر خواهی و مکتوبی برین مسلمانان  
در یاد عرض این است که نصرتی بے چاره و کنگه و دانه مزاوله قرآن کریم محروم است  
ایں چنین معالی کشفیه را کجا افتا و حتر حق قرار دوه می تواند. ایں کمال مضمون جناب  
است **أَمْ هُمُ الْمُتَعَمِّدُونَ** "معلی بسوئے مطلقه عامه فسدند و دائمه مطلقه و الا  
بحکم ای آیت روح القدس داخل سموات شد و چگونه سلسله الهامات جناب را  
جاری کرده می تواند. **عَلَىٰ هَذِهِ الْقِيَاسِ إِنَّكَ قَدِيتُ وَأَنْتُمْ مَقِيَّتُونَ** یعنی در اوقات  
مقیمه و محرم بک مطلقه عامه والا باید که در وقت نزول **إِنَّكَ قَدِيتُ** آنحضرت  
صلی الله علیه و سلم وفات یافته باشند.

اگر کوفی نیست مشتق از سرت است و عمل مشتق قیام مبدا را می خواهد گویم فرق  
است مابین صدق قضیه و تحقق مضمون او.

قیام مبدا و وقت تحقق مضمون او ضروری است نه وقت صدق او. جناب  
را مکتف ام که اگر شما نصرتی گوید که ایمان **بِمَا أُنْزِلَ إِلَيَّ الرَّسُولِ** بر شما فرض و  
من جمله **مَا أُنْزِلَ وَمَا قُتِلُوا وَمَا حُتِلُوا** و **وَبَلَّ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ**  
است. **وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا يَكُونُ مِنْ بَيْنِ قَبْلِ مَوْتِهِ** و **وَمَا**  
**أَنْتُمْ إِلَّا الرَّسُولُ فَنَحْنُ دُونَ مَا أَنْتُمْ عَنْهُمْ فَنَنْتَهُمْ** و **وَأَنَّهُ لَعَلَّهُ**  
**لَيْسَ أَهْلَهُ** و من جمله **مَا أَنْتُمْ إِلَّا الرَّسُولُ** احادیث مجیده آورده در نزول هیچ

۱- سورة النحل، آیت ۶۱ - ۱۷ ۲- سورة الزمر، آیت ۳۳ - ۱۲

۳- سورة النساء، آیت ۵۸-۵۹ ۴- سورة الحشر، آیت ۴ - ۱۲

بن مریم که ذریع حیات بر آسمان است، هستند پس شما چرا عیسی را داخل قبر میکن  
نموده در خطه دلپذیر کشید و دفن ساخته اید، حسیه الله گویند هر جواب خواهید داد  
همین که خبر از عیسی واجب الزم قول بن جهم باز او گفتنی توانم که در خصوص مذکوره  
ذکر خبر جناب بود و یاد در شب عراج در باره بیان نزول یگانه اختیاری دجل و قتل یاجوج  
و ماجراج قبل از قیامت جناب با آنحضرت صلی الله علیه و سلم گفتگو فرموده بودند و باز  
دریغ بن قلاوی میگوید در جناب در کوه عریق امر بشنوی جدت الی وقت الزم قول  
نموده بودند، بعد ای احقر اصرار بر فرمایید که چه طوره قاع غوا بید کرد، آخر بر همین  
بایں احادیث موضوع اند، باز او تقریر ایت جناب و اتباع جناب را پیش کرده نمی  
توانم که در قول صحیح و غیره برسانه اثبات بودن الهام الهی از بهر لائق قول میگویند  
بن حری و جلیل المذنبی میگوید را سنده گرفته اید که این بزرگواران کیفیت احادیث را  
از آنحضرت صلی الله علیه و سلم پاسبان می توانستند، آخر نه همان میالدین باین معنی است  
که حدیث زیریب بن ثور را بطریق کشف تبیین فرموده.

و امام جعفر صادق علیه السلام میفرماید که در میان عالمی با کشف است که حدیث حکم مسیح در ازل  
اشراط ساعت را در تفسیر خود در منشور آورده و بعد می نه همان بخاری راست که کتب  
اورا بعد کتاب الفصح الکتاب و البته جناب تسک باقر این عباس گرفته اند  
این بخاری در تاریخ خود عیسی ابن مریم را بعد نزول نزد آنحضرت صلی الله علیه و سلم  
دفن خواهد نمود، حسیه الله گویند ای احقر اصرار بر جواب خواهید گفت.

قولم هم چنین اگر نصرائی دعوی کنند که عیسی نسبت به یحیی این مرتبه دارد  
که خود شهادت داده اند باین که در هر سال است که یوزیر آسمان بوجود است و هیچ گونه  
اشکال و لغزش در قرائت او راه نه یافته هم چنان بر تخت تمکین و عزت متمکن  
می باشد و محفوظان با وجود ملائکه که در حضور خداوند عالم اند نزول جلال آسمان

خواهد نمود و از آن جا که قرآن گوید که خداوند عالم با فرشتگان خواهد آمد. مع هذا میسر و ازنا  
 با صفات الوهیت متصف شد اختصاص خود مختصی آن می باشد که میسر را از دیگر  
 بنی آدم مستزاد بالا اعتقاد داریم. خدا را زانوی سر و گردن تامل فرد برید بگویند این  
 دعاوی و اعتراضات فساد می چو طور توانید رد کرد. الخ  
 اقول ما گرایا فتنی افعال و افقتاش تا عرصه دراز موجب فضیلت است  
 باید که اصحاب کف و اکثر انبیاء افضل باشند از آنحضرت صلی الله علیه و سلم و هیچ  
 کس آنکه از شصت و سه ساله عمر دراز یافته اند.

و اگر قیام بر آسمان و بحق بلا انکه سبب مزیت بر دیگران باشد باید که ملائکه  
 افضل باشند از سید رسول صلی الله علیه و سلم و اگر نزول با جنود ملائکه موجب الوهیت  
 و شریک است بنا بر اختصاص آن با حق سبحانه و تعالی باید که جبرائیل بسبب نزول  
 ملائکه بر او و وقت انزال سورة یا آیت یا وقت نصرت مؤمنین شریک باشد  
 با حق سبحانه و تعالی و اعتقاد بدان مختصی الی المشرک بود.

و نزول و محمول نمودن بر العکاس فیضان کعبه القدس بسبب استعلاء  
 و مناسبتی که در نفوس قدسیه کامن و فتنی است ایامی آورد و از و منع می کند از قبول  
 او آمدن جبرائیل در صورت دجیله ای و شستن در حضور آنحضرت صلی الله علیه و سلم  
 و آمدن ملائکه نزد نوط علیه السلام و ابراهیم علیه السلام در جنگ بدر و غیره و غیره.

الفضل حقیقه داشتن باین که عبارت از احوال و کواکب اند و آمد و رفت  
 او شان بر زمین از محالات است. چنانچه جناب مولف و اتباع او تصریح باین حقیقه  
 در آنکه و غیره نموده آیت و احادیث کثیری می کند و را. قَدْ سَلَكْنَا الْإِثْمَارَ وَحَقًّا

فَسَمِّلْ لَهَا بَشْرًا سَوِيًّا. هَلْ أَتَاكَ حَدِيثٌ ضَيْعَ لِبَاسِهِمْ مُسَوِّمِينَ  
 إِذْ يَقُولُ لِغُصْنَيْنِ أَنْ يَبْكِيَا فَمِنْ بَيْتِكُمَا فَتُحْمَلَ إِلَى أَهْلِ  
 قَوْمِ الْمَلِكِ وَلَكِنْ بَلَى إِنْ تَصْبِرُ وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّنْ  
 قَوْمٍ هَؤُلَاءِ يَمُدُّ ذُكُرَكُمْ وَيُكَبِّرُ الْكِبَارَ مِنْ الْمَلِكِ مُسَوِّمِينَ  
 وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقَهُ بِهِمْ دَصَاقُ مَاءٍ فَوَالَتْ هَذَا  
 نَوْمَ عَصِيبٍ وَجَاءَهُ تَوْبَهُ يَلْعَنُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ  
 السَّيِّئَاتِ قَالَ يَنْفِرْ هُوَ أَوْ يَسْتَأْذِنْ هُنَّ أَطْرَقَ لَكُمُ الْغَوَاةُ فَاللَّهُ لَا  
 تُخْذِلُ فِي ضَيْعِنِ أَلَيْسَ مِنكُمْ رَجُلٌ يَشْهَدُ قَالَوا كَذَبْتَ لَسْتَ بِمِنَّا  
 مَا كُنَّا فِي تَهَمَةٍ مِنْ شَيْءٍ إِنَّكَ لَنَتَعَصَّى عَنْهُمْ يُذْ قَالَ لَوَ أَنِّي يَبْكِي فَمَوْ  
 أَوَادِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ قَالَوَا لُوطُ إِنَّا قَائِلُونَ بِكَ لَنْ يُعَذِّبَكَ  
 إِلَيْكَ فَاتَّبِعِ أَهْلَكَ بِقِطْعٍ مِنَ الْبَلَدِ وَلَا يَلْقَئُكَ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا  
 أَمْرًا إِنَّكَ إِذْهُ لَصِيدٌ فَأَصَابَهُمْ إِرَاقٌ مَّوَجِدٌ هُوَ الصُّبْحُ أَلَيْسَ  
 الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ وَلَمَّا جَاءَهُمْ نَجَعْنَاهُمْ عَلَى الْبَاقِ فَأَلْقَاهُ فَأَمَضَ  
 عَلَيْهِمْ رَحْمَةً مِنْ تَحْتِ الْيَدِ الْمُنْكَرِ - هذا ما اختلف فيه من مثل بصورت بشرة نزل  
 مرهم وإسبغ به زود و بجزایر اسپان فرم سوره و این همانی ابراهیم علیه السلام  
 که برآی او شام طعام تیار کرد و بود و او را خورد و میشاد و خوردن جانب شد  
 و او نود و این همانی لوط علیه السلام که قوم لوط با وجود آن فسق و فجور او شام داد و بدند  
 و قتی که غارت لوط را قوم احاطه نموده بودند - و این فرشتگان حضرت لوط علیه السلام را

سوره فرقان، آیت ۶۳ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰

سوره مجده آیت ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰

اطمینان داده وقت صبح آنکده تمام قریہ را تباہ و ویران نمودند۔  
 آیا ایس ہمدارواح کو اکب بر زمین آئدہ بودند پس در آل وقت اجرام کو اکب  
 چگونہ بر زمین نیامدند و بر آسمان قائم ماندند۔

چہ حیات و قیام اجسام و اجرام بغیر ارواح متنع۔ و آن خوش صورت  
 کہ برفے آن سفر معلوم نمی شد و ہمدارواح مجلس نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام  
 از فاشناس۔

و در بخاری و مسلم و ترمذی و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ در حق او آئدہ قاتلہ  
 جبرائیل علیہ السلام را تا کہ فعلم کہ دینک و بخاری در صبح خود عن  
 ابن عباس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 یوم یبدل ہذا جبرائیل اخذ برأس فرسہ علیہ اذات العذب  
 یعنی فرمودہ و در و بد را یں جبرائیل است مسلح اسب را گرفتہ استادہ۔  
 و آن معل کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم را امام شد تا قیام کیفیت صلوة نمودہ  
 و در رمضان با آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و در قرآن می کرد۔

و آن سوار اسب کہ شکر فرعون اورادید و سامری خاکب بغل اسب او  
 برداشتہ بود یا آن شخص کہ در صورت دجیہ صحابی می آمد و آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا صدیق اکبر را فرمود کہ ای جبرائیل است و شمارا سلام  
 می رساند یا آن فرستادہ کہ در وقت ایذا دادن اہل طائف می گفت کہ یا محمد  
 صلی اللہ علیہ وسلم خداوندی قوی قیام کہ اگر می خواہی من ایس کوہ را بر سر ایشان  
 افکنم آیا ایس روح کو اکب بود ؟

اللہم اصلح امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم واغفر امۃ  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔





مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ مِمَّا دَرَسْتُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ  
 لَكُمُ فِي الْأَرْضِ مَسْكَنٌ وَمَتَاعٌ أَخْصَاصُ مَسْكَنُكُمْ وَمَتَاعٌ فِي الْأَرْضِ  
 است باغها طبعی یعنی بودن کمره ارض قرقرگاه محل بسر کردن حیات ناقص باغها طبعی  
 است ازوشان تجاوز نموده اصله در مکان طلاء اعلی یافته نمی شود نه اختصاص  
 غنا طبعی با حیات فی الارض تا که ازوشان تجاوز شده بحیات فی السماء موصوف  
 نه باشند و قطع نظر ازین -

اختصاص بآین می است که مستقر و حیز طبعی و دار الاقامه براسه شاکره  
 ارض است و این منافی نیست با بودن آسمان محل بطریق عارضی چنانچه ملائکه را  
 مستقر طبعی و موطن اصلی افلاک اندر مهند بر زمین نیز تدبیر فرست می و اندر حاصل آنکه  
 این اختصاص باخر جعل تخوینی است -

و انفکاک بین المجهول و الموصول الیه در صورت بودن او عارض غیر لازم  
 جایز است و تحقق چنانچه در وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا  
 و انفکاک لباس از لیل و معاش از نهار در صورت گذاردن زید شب و کسب معاش  
 در روز را در جواب تحقق است پس در ما نحن فیه یعنی جعل آدم و ذریه اش  
 فی الارض و جعل الارض مستقر الیه انفکاک حیاة فی الارض از آدم  
 یا ذریه او مقتدر -

اگر گوئی که ام دلیل است بر بودن مجهول الیه یعنی حیوة فی الارض عارض غیر لازم گوئیم  
 بعد از شرک آدم و ابلیس در بهبوط که در حق برود و فاقه یطو امنها دارد است  
 ابلیس با صعد و در آسمان حاصل شد بدلیل فَوَسَّوْا لَهُمُ الشَّيْطَانُ فَاخْرَجَهُمَا

له قول اصله مرعات این قید برائے اخراج قیام عارضی است قد بر ۱۲۱ منه علیه السلام

صَمًا كَانَا فِيهِ، پس استماع صَوِّ آدَمَ و در تیش را کلام مقتضی بانصوص فرد سے  
 ماده فطرت او نفع رُوح القدس وَ كَلَّمَهُ الْفَلَقُ إِلَى عَزِيَّةٍ شَابِدٍ جَالٍ بُوَ بَاشَدَ.  
 قوله - خلاصہ یہ ہے کہ شعلہ نبی کریم ماست ہم مقتضی آل می باشد کہ حضرت  
 عیسیٰ البتہ مردہ باشد چہ اگر بعد از قائم الانبیاء صلوات اللہ علیہ و سلامہ بعثت نبی  
 دیگر ممکن باشد آن جناب قائم الانبیاء چگونه تولد بودونی شود ہم سلسلہ و می بہرت  
 انقطاع یا بدو اگر بعضی محال تسلیم کنیم کہ حضرت عیسیٰ در رنگ احاد است ہرگز کند  
 اما شان بہرت از دستہ چہ او چگونه سلوب و متنوع خواهد شدی شود او اتبع  
 شریعہ اسلام را شاعر خود سازد و نی توان گفت کہ او در آن وقت در علم الہی نبی  
 نباشد و اگر در علم الہی نبی باشد باز ہاں محدود و اعتراض لازم آمد کہ بعد از قائم  
 الانبیاء نبی دیگر مبعوث گردید۔

اقول۔ اَمَلْنَا مِنْ بَيْتِ شَيْخِ اسْمِ حَكَا هُوَ مَصْرُوحٌ فِي الْاَعَادِيثِ مَثَلِي  
 ختم بہرت نبی مصلی اللہ علیہ وسلم نیست بلکہ آمدن او در رجب احاد اُمت از  
 ضروریات است بدیل قول تعالی وَ اِذَا خَلَقَ اللّٰهُ مِثْقَالَ الذَّيْبِ لَسَمَا  
 اَنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ كَيْفَ وَ حِكْمَتِهِ شَعْرًا جَاءَ كَرُ رُسُولٍ مُّصَدِّقٍ لِّمَا مَعَكُمْ  
 لَتَوْضَعَنَّ يَدَكَ وَ كَتَبَتْ رُسُلُهُ وَ بَدِيسَ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ كَانَ مُوسَىٰ بَنَ عِمْرَانَ  
 حَيًّا مَا وَسَعَهُ الْاِتِّبَاعُ عَمِي وَ سَلَّمَ عَلَيَّ اَيُّ نَحْمِيَّةٍ تَاكَ رُفْلَا نَفْتَنَهُ عَلَمٌ بَالِغٌ سَلَامٌ اسْت

۱۔ سورۃ آل عمران آیت ۸۱۔ سے غمخوش آنکہ ہمہ انبیاء و رسل از آدم تا عیسیٰ  
 عہد کردہ اند کہ ما نیز مثل سائر اُمت او کفر نہ او خواہیم خوانند۔ چنانچہ حدیث امامت آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم در شبہ ہجراج و حدیث لوکان ہاں چنان تفسیر است ہر گز آیت  
 مذکورہ پس عینی حسب یشاق انلی اگر بعد از ول اناماد است کہ وہ شود چہ عقبہ ۱۲ منہ عیدار جنت

من حیث لطائفہ اگرچہ علوم کمال شد من حیث انکسار الوجود پس علم الہی قبل وجود الاشیاء  
مطابق سکتا کہ ای فی الواقع خواہد بود والا لازم آید قبل تعالیٰ علیٰ کل ملک و کبریا۔  
در سخن فیدوت و رسالت عیسویہ جو کہ محمد و دوستی است تا زمان بعثت آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم در علم الہی نیز طریق محدودیت واقع خواہد بود آنکہ عیسائی  
فی الواقع تا زمان محمد و مشرع احکام باشند و حق سبحانہ و تعالیٰ را و در اسلام ازلی  
مشرع سبید و اند کہ ای قبل است۔

قوله یلخا صہ نزول از آسمان چنانچہ ضربہ شدیدہ خورد از آیت و مثل  
سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَهُمْ چنان لطمہ زند این سخن یا بداند  
ایات کہ انفاذ کردیم۔

اقول۔ قوله تعالى وَقَالُوا لَنْ تَكُونَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ  
الْأَرْضِ يَنْبُوتًا أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ ذِي عَنَبٍ فَتَقْطَرُ عَلَيْهَا  
خَلْقًا تَفْجِيرًا أَوْ تَشَقِطُ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتُمْ عَلَيْنَا كَيْفًا أَوْ تَنَزَّلُ  
بِالْبَلَدِ وَالْمَلَأْتِ الْبِلَادَ قَيْمِيلاً أَوْ يَكُونُ لَكَ بَنَاتٌ مِّنْ زُجُوجٍ أَوْ تَوَفِّي  
فِي السَّمَاءِ وَتَنَزِّلُنَا مِن رُّوحِكَ حَتَّى تَنَزَّلَ عَلَيْنَا كَيْفَ نَشَاءُ  
قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَهُمْ۔

ترجمہ۔ و گفتند ہرگز باور نہ داریم ترا تا آنکہ جاری کنی برائے ما از زمین چشمہ یا  
باشد ترا بوسائے از غرما و انگور پس بوال کنی جو تہا در میان آنہا رواں کردنی  
یا فرو آوری تا سماں را چنانچہ گمان مکنی بر ما پانہ پارہ یا بباری خدا را و فرشتگان را

لے ایام اصلح۔

۲۰ سورة یسٰی سورت ۹۳۔

۲۱ سورة یسٰی آیت ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳۔

رو بویا باشد مرا خاندن زری یا بگوزی بر آسمان و با ونداریم بالا رفتن بر آتا آں که  
 فرود آری بر ما خوشه که بخوانیم آں را بگو پاک است پروردگار من بستم بر تو آدمی  
 فرستاده ۱۲- بر صاحب انصاف پوشیده نیست که قول حق سبحانه در حق  
 هَلْ كُنْتُ إِلَّا كَبَشًّا أَسْمَاكَ دَلَامَتِ نَمِي كُنْدَ رَاسْتَقَارِخِ اُمُورِ مَذْكُورَةِ اَلْهَدَرِ و  
 اَلَا بَابُیْدَ كَ اَجْرَ اِشْمَرِ و در زمین و برون بوستان قمر با و انگور بهر چشمه باران که آنحضرت  
 صلی الله علیه و آله منقطع باشند بلکه حاصل سبحانه در حق آنست که او سبحانه  
 بزرگ تر و منزله است از من که کسی در امور سلطنت و ملک و دخل و دیر یا او سبحانه  
 حقیقتاً او شان هر وقت و هر طور که خواهند نشانی پیدا آرد خصوصاً آن نشان  
 که بعد اتمام حجت ظهور او موجب خلک گردد.

اَوْ خَوْفُكَ اَلْاَلَمَیْنِ اِنَّ اَكْرَبَ اَجَابَ سَمْعُ شَا فَرَا یَدُ وَاكْرَبَ اَجَابَ  
 دَکَنْدَ کَا بِنِ فَهَظْ تَبْلِغْ و رسالت است و مرآت مشغول باید بود.

احمد بن فضل مرفوعی آرد که فرمود آنحضرت صلی الله علیه و آله که پیش من  
 بر من رتبه من عز و جل که کند سنگلاخ که از دین پس گفتند یا رب انما ترندی

بمقرض آیت مذکوره شهادت بر استقاله امور مذکوره نه و بلکه حق سبحانه و  
 تعالی مکاره و حنا و او شان را جانے دیگر ذکر فرموده. وَ لَوْ نَزَّلْنَا عَلَیْكَ كِتَابًا  
 فِی قُرْطَانٍ فَلَمْ تُؤْمَرْ بِاَیْدِیْهِمْ لَقَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا اِنَّ هَٰذَا اِلَّا اَسْحَابُ  
 مُّبِیْنٍ وَّ قَالُوا اَلَا اَنْزَلَ عَلَیْهِ مَلٰٓئِكَةٌ وَّ لَوْ اَنْزَلْنَا مَلٰٓئِكَةً لَّقَضٰی اَلْاَمْرُ  
 شَرًّا لَا یَنْظُرُوْنَ وَّ لَوْ جَعَلْنٰهُ مَلٰٓئِكَةً لَّجَعَلْنٰهُ رَجُلًا وَّ لَلْبَشَیْءِ عَلٰی هٰمْ  
 قٰیْلٌ یُّسُوْنُ. که ان یزد و اکتفا ان و لَوْ فَتَحْنَا عَلَیْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ

مطهره بنی اسرائیل آیت ۹۳- ۱۲ سورة البرج آیت ۱۴- ۱۲

سورة الانعام آیت ۸۱- ۱۲

الحوائس ہر ایکات دلالت می کنند بر امکان وقوع این امور و نیز بر آن کہ عدم وقوع برائے آست کہ بعد وقوع ہم را بکاربرد و خدا را نخواہند گذاشت۔

پس ایقاع این امور برائے وقوع ایمان او شان بحث است و در واقعہ امر را یار فی سبب این مریح چونکہ طبع نظر محض بکرم یا سخت و ادون از دست نمودن است بغیر آن کہ مقصود بالذات ایمان نمودن کسی باشد بنا بر عیدہ آیت مذکورہ دلالت نمی کنند بر عدم وقوع رفع علی السماء تمسک و استشهادهایں و برین باب غلط فہمی است بلکہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم توجہ را بمنزل فرمودن بدان طرف خروج از منصب خود و قصوری فرمایند۔

باتبار فی سبب چند سوال این چنین امور نمودن داخل سقاہت بود و این است  
این جا کالیت بین یدی الفاسل باید بود۔ باشد کہ خود سابقہ عنایت از لیدہ نوراک  
لما خضعت الاذلک وقت ہربہم یسببہن الذل یأسری یعبدہا  
تمثلتہن من را تمام بہ ترتیب صفین آیا کرتا فرماید۔

حدیث معراج بطریق تو اتر از جم غفیر صحابہ کرام مروی است مثل عمر بن الخطاب  
و علی و ابن مسعود و ابی ذر و مالک بن سعصہ و ابی ہریرہ و ابی سعید و ابن عباس و شداد  
بن ادس و ابی بن کعب و عبد الرحمن ابن قرظ و ابی جہم انصاری و ابی یعلی انصاری  
و عبد اللہ ابن عمر و جابر و حدیفہ و بریدہ و ابی ایوب و ابی امامہ و سمرہ و الجندب  
و ابی انجر و صہیب زومی و ام ہانی و عائشہ و اسماء ہر دو دختران ابی بکر صدیق  
رضی اللہ عنہم اجمعین۔

ابن کثیر اس جا لغتہ حدیث معراج عقیدہ اجماعیہ ہمہ اہل اسلام است  
مگر زندیقان و محدثان ازواعراض و زیدہ یونیل و ن لیطفوا انور اللہ  
للمسورہ بنی اسرائیل آیت ۱۔ مسورہ الصف آیت ۸

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ شَهِيدٌ نُّورِيَّةٌ وَلُكُورَةٌ الْكَافِرُونَ. اکثر برانند که معراج  
جسمی بود در حالت بیداری بعد از آن که اولاً بطریق خواب می‌گشفت شده چنانچه  
اکثر واقعات آنحضرت صلی الله علیه و سلم اولاً معاشه کنانیده می‌شدند بعد از آن  
جارت مثل فعلی الصبح بظهور می‌آمدند.

شیخ محی الدین ابن عربی قدس سره در فتوحات گفته که معراج آنحضرت  
صلی الله علیه و سلم سی و سه مرتبه بطریق رویا و منام بود و یک کرة جسمی. حضرت  
مؤلف را در این چنین مواضع کشفیه بر صاحب فتوحات کمال وثاقت و اعتبار  
است مثل ابن عباس بر آن شک در نخواهند بود و دلالت می‌کند بر وقوع جسمی  
کلمه عبد بنار علی الغالب چنانچه سبحان در شأنه آن الذی استوی بعید  
در استعجاب و انکار مشرکین که و تفسیر افقه الناس ابن عباس رویا را بر رویا  
مین و قول عائشه صدیقه ما فقد جسمه محمد محمول بر استماع است از غیر  
چهار و ار منی الله تعالی عنها در وقت واقعه اسرار شریف صحبت و تیز عقل بلکه  
یعنی هم حاصل نبود. (تفسیر ابن کثیر)

و بالجمله قول افقه الناس و مکاشفه محی الدین ابن عربی از مسلمات حضرت  
مؤلف است. غالباً این بیان را گذاشته استماع معتبر نخواهند فرمود.

قوله و آیت. کَلَّا زُفَعَةُ اللَّهِ إِلَيْهِ ثُبُوتٌ بَيْنَ هَيْبَتِ مَوْتٍ أَوْسَتْ  
اقول. معنی این آیت در ابتدا این مقصد گذشته که قول مذکور بر پنج

نص است در رفع جسمی.  
قوله و آیت. كَانَتْ آيَاتُ الْكَافِرِينَ الطَّعَاةُ نَصْ صَرِيحٌ است برائت مروت.  
اقول. قوله تعالى كَانَتْ آيَاتُ الْكَافِرِينَ الطَّعَاةُ وَ كَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَ مَا لَجَّجْنَاهُمْ

له سورة بني اسرائيل آیت ۱      له سورة المائدة آیت ۷۵

له سورة الانبياء آیت ۸      مع آیهما الصلح ۱۱، لعل ایام الصلح ۱۱

جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَلَا السَّيْرَ كَيْ يَكُونُوا حُرًّا مِمَّنْ يَخْلُقُونَ  
باز در محمول باند جعل او سبحانه و تعالی مکن عورت طلب این امر است که این محمول است  
یعنی خوردن طعام و رفتن در بازار با او غیر منفک علی سبیل الاستمرار است۔

یانی وقت و وقت بعد عورت این معنی تا مل دریں باید نمود که مراد از طعام  
مطلق مایطعمه و مایه حیات است یا بخصوص گندم و جو۔ از هر دو بشهادت  
متبع همین بر شروت پیوست که استمرار و تعیین باطل است۔

آیا کسی ماقص گفته می تواند که انبیاء بلکه سایر بنی نوع هر وقت و هر جا  
یک طعام می خوردند حاشا و کلا۔ بلکه هر وقت و هر جایی هر یک بر هر کسی۔

از سبب این قدر ضروری است که مایه حیات باید پس او چنانچه حق سائر  
زمینیاں گندم و جو و مثل اینها است و در حق اصحاب کعبت چیزے دیگر است  
واجب التسلیم که دال است بر و زنده ماندن او شان تا بر سده صد و نه سال  
بشهادت و کتبنا انی کفیفهم کثرت صالحة سینین و از ذکر و ایتعا  
علی هذا القیاس در حق ساکنان عالم فلاك ذکر تسبیح و تهلیل است۔ چنانچه  
مشقبقان بلامرأ علی بازا انبیاء و اولیاء۔

حدیث۔ وایکھ مشلی انی ابیت عند ربی و یطعمنی ربی و  
یسقینی شاید است بریں قول علامہ عینی زیر حدیث اسرار باید دید۔ و بولن  
غذا او شان ذکر و تهلیل را وجه عدم تغییر اجسام انبیاء و اعلی قاری ناقلا  
عن شرح المصلا و در شرح مشکوٰۃ ذکر نموده برادر این همه و سوسه از جمال  
شخص جعلی است که قانون قدرت نام دارد۔

قوله وَاَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا يَنْفَعُ مَرْگ

۱۵۔ سورة الکہف پ ۱۵۔ علی ایام الصلح ص ۱۹۔

۱۶۔ سورة مريم پ ۱۶۔

والمحبوب عیسیٰ بر طبق نص قرآنی چنانچه اکنون از خود و فروش نادر غاست  
هم چنان از لوازم جمیعہ از صلوٰۃ و زکوٰۃ معطل است بعد از زکوٰۃ مال را  
خواهد و ازین نقود و صرف بر آسمان علوم بے فراخیل مفهوم می شود حضرت  
عیسیٰ خیل دانده و متول بود - اقل از هزار روپیہ زیر کیسہ آغخاب می بود می شود  
همان ہزار روپیہ یا خود بالائے آسمان برده باشد -

اقول مسیح ابن مریم چونکہ رسول بود و معنی الکتاب پس بنا  
بر آن کہ بعضی احکام بخلاف انزل الی الہی رسولی مخصوص بہ رسول می باشند  
و بعضی مختص بہ امت و بعضی مشترک حکم زکوٰۃ در آوصافی بالصلوٰۃ و الزکوٰۃ  
از احکام مختصہ بہ امت است -

زکوٰۃ دادن و گرفتن و عورت و عورت بودن برائے انبیاء نے - چه مال  
اوشان صدقہ و وقف است در راہ خدا -

اگر جناب متوقف زکوٰۃ دادن مسیح در زمین ثابت کنند بعد از ازل و ازل  
او بر آسمان ثابت خواهیم نمود دیگر آن کہ زکوٰۃ بر اہل نصاب فرض می باشد - عیسیٰ  
علی نبی و علیہ الصلوٰۃ و السلام چونکہ زائد از یک جا مرید داشت و سیاحت فساد  
را شعار خود ساخته بود و بیانیت و مخالفت نفس با فطرت از دے یادگار ماند پس  
و جوب نصاب نزد او چگونه متصور می شود تجسس از ہر کسے باہر کسے خصوصاً از  
مثیل بنی و مہدی موجود در حقی بنی کہ بتو تش از قرآن کریم ثابت - و اسحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم در حقی او انا اولی الناس بعیسیٰ ابن مریم فرمودہ ناما  
و منافی شان مثیلیت و وقار مہدویت است کہ انکم ایمان آشتن بکلام حق



بَيْنَ يَدَيْهِ رُفُودُهُ فَلَمَّا لَمَسَهُ مَرُومٍ هُوَ فِيهَا مُشْتَبِهٌ لَا مُصَادِقَ لَهَا أَشَارَ بِجَنَاحِ يَدَيْهِ  
 آیت نیز جناب استنزار را روا داشته فرموده اند که عیسی بر آسمان حسب مرسوم  
 گروه نادان در خواندن نماز انجیلی مشغول است و گاهی نزد او خضعت و گاه نماز  
 انجیلی غفلت است آیت **وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ** ابو چنان که  
 شنیدی۔

و قوله گاهی نزد او خضعت و جمل است از کیفیت انبیاء بعد الموت که  
**يُصَلُّونَ** در حق ایشان وارد شده حدیث ابن عباس که در ذکر موعود می گویند  
 و حدیث ابو هریره که در ذکر نماز خواندن ابراهیم و موسی علی نبینا و علیهم السلام  
 است از صحیح مسلم ملاحظه باید فرمود۔

**قوله** ۱۰۔ و همچنین آیت **تَشْرَافُكُمْ** و **مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ**  
**إِلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ** یعنی موعود عیسی را و اساساً در جمع تکرار مضمون این آیت در  
 پنج موضع از مرقع کتاب الهی این طور وارد شده و همینکه مضمون **صَلُّوا**  
**إِلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ** و **الْعَصَى** در جمع فی **أَمْوَالِ الَّذِينَ هَانُوا** اکنون اگر چنانچه  
 حقیقت عیسی بشخصه صعود بر آسمان کرده و حضرت این آیت را ریب نه تمام و تمام خواهد  
 بود چه خداوند تعالی شان در این آیت یا آیت دیگر تعرض بذكر صعود بر آسمان ابدی  
 نه فرموده و اگر چنانچه شرف الهی بر نبی استمراریافته بود و تکلیف للبیان لابد بودیم  
 ذکر می از این می رفت و هرگاه هم قرآن کریم غیر مره و احوال اشاره بدان کرده که کسی  
 جوان مرد کسی و این در وقت پیری اجتناب فرارسد مذهب ضارب صفع از ذکر این  
 حادث الهیه که بعضی هم بر آسمان مرفوع و آباد می شوند دلالت کند بر این که که

کے راہیں پنج باہیم بر آسمان بر کشیدن و آباد ساختن از سنن الہیہ نبوہ است۔  
**اقول** مسیح بن مریم در یکے نذیں دو خلق داخل است و ہر تام چہ مسیح بر  
تقدیر زندہ بودن او الی اللہ لا محالہ و زوہد کلمہ صُنْ یُرَدُّ الی اَرْدَلِ الْعُمْرِ  
داخل خواهد بود و چونکہ اَرْدَلِ الْعُمْرِ واحد سے و نہایت معدودہ ہیست تا کہ از زیاد  
بر و موجب موت حکما باشد ہذا مع طول زمانہ حیات تصور عمر اسے پیشینیاں را  
مثلاً نوح کہ چارہ صد سال و آدم علیہ السلام کہ نہ صد و سی سال و شیت علیہ السلام  
کہ نہ صد و دوازہ سال و ادریس علیہ السلام کہ سہ صد و پنجاہ و شمش سال و  
نوشی علیہ السلام کہ یک صد و بیست سال و ابراہیم علیہ السلام کہ دو صد و بیست  
و سہ سال بود ملاحظہ باید فرمود۔

بقصد اصحاب کہف بعد از شراک حیات مسیح و حیات اصحاب کہف را  
تھا و از عمر طبعی کہ مزعوم علماء بطبعین است شاہد است بریں معنی شیخ اکبر بعد  
بیان کشفی دریں مسئلہ تخطیہ حکما بطبعین در فتوحات فرمودہ اند اور باید دید۔

باقی ماند صعود الی السماء و از حالات متوسط بین التوفی و الولادۃ است مگر  
ذکر سے از حالات متوسط بالا استعیاب ضروری است پس لیبیب عدم ذکر واقعہ  
صلیب چنانچہ مزعوم حضرت مؤلف است ہر آیت شریفہ لاریب نامقام و  
خام خواهد ماند۔

ازیں استدلال کہنے بسر خود بر پائندہند ہمہ الی اسلام کہ منکر واقعہ صلیب  
بشہادت نفس اند از صحابہ تباریں وقت از جناب پر سیدہ می توانند کہ حق سبحانہ تعالیٰ  
و محفل ذکر نعمت و رحمت مسیح بقولہ اِذْ قَالَ اللّٰهُ یٰعِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ اذْکُرْ

فَعَمَّتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَبَدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ مِنْ كَلِمَةِ النَّاسِ  
فِي الْهَيْدِ وَكَهْدَرٍ وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالشُّرْكَاءَ  
وَالْإِحْتِمَالَ الْخَوَافِ وَذَكَرْتُكَ مِنْ صَلِيبٍ نَهَ فَرَمُودَهُ وَذَكَرْتُكَ مِنْ  
الصَّلِيبِ مُحَمَّدًا ضَرْبَ صَخْرٍ إِذْ ذَكَرْتَ لِي نَعْتِي وَبِجَنَةِ الذِّكْرِ دَلَالَتِ كُنْدِ بَرِّسِ كَمْ  
مَعَاظِهِ صَلِيبٍ دَاوُدَ وَنَجَاتِ يَافِقِ اَزْوَاصِهِ نَبُودَهُ.

وَرَفَعَ جِسْمِي دَرْجَتِ دَفْعَةِ اللَّهِ چنانچه قبالتی شنیدی مذکور گزشته آیت  
وَاللَّهُ لَعَلَّهُمْ لَتَسَاعِدَةٍ بِنَابِ تَفْسِيرِ ابْنِ عَبَّاسٍ بِرَوَايَتِ مُجَاهِدٍ وَابْنِ إِسْحَاقَ  
نَزَلَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَظَّمَ اسْمُهُ قِيَاسًا وَتَأْسِیدًا کُنْدِ اِبْنِ عَبَّاسٍ  
ضَمِيرُهُ نَزَلَ عِيسَى سَبَاقِ آیتِ وَقَرَأَتْ لَعَلَّهُمْ بِفَتْحِ رِسمِ وَهَمِیْنِ مَعْنَى مَرُوی  
اَسْتِ اِزْ اِلٰی هَرِیْرِهِ دَالِیِ الْعَالِیَةِ وَتُكْوَرُ جِسْمٌ وَقَادَهُ وَضَعُكَ غَیْرِ مِمَّ . (ابن کثیر)  
قَوْلُهُ - وَجِئَ نَظَرُ بَرِّسِ آیتِ شَرِیفَةِ الْیَوْمِ اَسْمَلْتُ لُکْرُ وُیْتُ لُکْرُ  
بَایَدِ اِیْمَانِ آدِیْمِ بَرِّسِ کَمْ جَمِیعِ دُجْهِ اَكْمَالِ دِیْنِ شَدِّهِ وَلِذَلِكَ اَزْمُ بُوَدِ اَمثالِ  
اِسْ اِسْمُ رُکْ دَاخِلِ دَرِ سَنَبِ اِهْمِیْمِی بَاشَدِ دَرِ قُرْآنِ مَذْکُورِی شَدِّهِ مَعْمَدِ اَقْرَآنِ کَرِیْمِ  
اَبْدِ اَوْرِیجِ مَقَاسِی تَخْصِیصِ بَایَسِ تَذْکَرَهُ کَسِی رَا بَرِ اَسْمَانِ بَا جِسْمِ بَرُوشْتِ وَبَلَدِ اَشْتِ  
کَمْ چندی صَدِ مِلَّ اَنجَا کَسَنی وَکُتْ دَرِ زَوَاجِ بِلَافِ اَسْ هَمِیْنِ سَنَتِ مَرْکِبِ جَوَانِی  
پِیْرِ رَا بَیَانِ مَسَاخَتِ هَمْدِ اَوْنِیْمِ بَحْصَارَتِ بَرُودِ دِیْمِ کَمْ اَلِ اَمْرِ دَرِ حَقِیْقَتِ دَاخِلِ  
سَنَنِ اِهْمِیْمِ نَبُودَهُ اَسْتِ -

اقول - بر بقعہ در تعلیم ایں کہ اکمال دین مستلزم است ذکر و قانع مستر را

طه سورة الزخرف، آیت ۶۱.

طه ایام اصالح ص ۱۲ -

از زمین و ولادت تا وقت مرگ ذکر دفع جسمی در قرآن کریم بقوله بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ  
بشمارت سیاق و تفاسیر صحابہ و محدثین میسر و قوی یافته۔

اسے ذکر نجات یسوع از صلیب در مسلک تعدیہم و جوہر برائے عیسیٰ بر  
جس وَاَكُنْ مُحَمَّدٌ لَّسْتُ اِلَّا كُنْتُهٖ وَرَبِّهِ فِكْرًا اِسْ بَلَا نَعْلَمَانِ  
باید بود۔

قوله عِيسَى مَحْمُودٌ آیت وَاَمِنْ لَّعَنَهُ نُنَكِّسُهُ فِي الْخَلْقِ ولادت  
بر موت عیسیٰ وارد چہ از قرآن آیت هر که بر مشاء و نود و سہ بالغ شود و اورا نکوس  
و داد گوئی بر آفرینش اول حاصل باید باین معنی کہ او اس ظاہری و باطنی بازو مسلوب  
و متہوب شود و نفی آں کہ الی دو ہزار سہ زندہ اش گذاشتند آسمان تو ال  
فہمید فوت حواس او بچہ منابت رسیدہ باشد و اگر ہم زندہ باشد بچہ کار خواہد و خدا  
ایں آیت شریفہ از جہت ہر کاذب طاعت انسان و اعاوی و شامل است و ہر سچ  
استثنائے گرفت است مومنین باید تا سلطان ہیں از کلام سبب العالمین  
در دست نباشد از خود استثناء وضع نہ کنند بے اگر نص صریحی شہادت دہد بریکہ  
حضرت عیسیٰ مع حیات جسمانی منزہ و مصلون از تعلیلات جسمانی و تنزلات و  
تغیرات و تحول حالات و فقدان قوی می باشد آن نص را از کمال التفات بما و  
نمایند بے تقدیم بر بیان و سند محض گفتن ایں کہ خدا قادر بر ہر شی است۔

کارے از پیش نبودہ و نمی بود چہ اگر بغیر جہت و سلطان مفروضہ و خیال کہے  
می تواند در مقام دلیل و برهان باز ایستد ما را بر طوری رسد بگوئیم سیدہ و مولائی ما  
نبی کریم صلوات اللہ علیہ و سلم را بعد از وفات دیگر زندہ و مع جسدہ العنصری بر

آسمان محمود فرمود و از کافران لازم میام پیری و شوخیت ذات پاکش بکلی سست می باشد  
و لازم کلمه حیات و کمال قوی جسمانی بر حسب بیشتر و کماله از عیسی آنگاه صلی الله علیه  
و سلم را حاصل است و در این سخن قول با جلال عباد فرموده باید انصاف پدید و میس  
و عوی ما و دعوی شافرق چه باشد اگر چنانچه لفظ قوی از قرآن آیه و اَمَّا ثَوِّیْنُكَ بَعْضُ  
الَّذِیْ نَعُوْذُ مِنْهُ اَوْ تَتَوَكَّلُ عَلَیْكَ نَسِیْتُ بِرَبِّهِ الْمُرْسِلِینِ صلوات الله علیه و سلام  
آمده پس لفظ قوی نسبت به حضرت عیسی و دوبار مذکور شده بل حقیقه الامر آن که وفات  
حضرت عیسی بالنسبه به یحیی انبیاء علیهم السلام ثبوت با جلال و اصفی می باشد چه اگر شے  
از انبیاء ذکر وفات شان در قرآن مرسوم نشده -

اقول یقید آیه به شهادت و نود و سه از کلام نص هر یکی گرفته اند آن نص را از  
کمال عنایت بما و انانیت بر عابر غلاف مرحوم و خلیل بے سند شافص و کیتوار فی  
کَیْفِیَّةِ هَکْذَا شَلَتْ هَآذِیْهِ سِدْرَیْنِ وَاَزْدَادُوْا اِسْتَعَارَا و امی نایم چونک من جمله  
قرآن کریم است علی الناس یحیی من قبل خویشند فرموده و یَحْیَوْنَ الْکَلْبَ عَنْ قَرْنِ اَوْضِعِهِ  
را نیز نصیب العین دارند اصحاب کعبه و بغیر تفویح هوا و تنظیم شعاع آفتاب  
و بدوی طعام معتمد از آیات عجیبه شمرده ان نسب است به نسبت حیوة مسیح بر  
ملاء اعلی که محل سکون سموات است و مایه حیات شان طعام و شراب معنی نے  
بایس زکا طبعی و ملکه فهم اسرار قرآن کریم بطریق مکاشفه سیرکنان با گرد مجلس مقدس  
کا انزل علیه القرآن صلی الله علیه و سلم تکلف فرموده -

جناب می پرسیدند که نظریه این آیت هر که به شهادت و نود و سه بالغ شود و  
را کوس و و از گونی با فریش اول حاصل آید فکیف حیات اصحاب کعبه به

صد و نہ سال وحیات انبیاء سابقہ کہ تعداد عمرشان پیش ازین شنیدی و چگونہ حیات  
سبح الی وقت، نزول و چگونہ استی و صدق احادیث کہ در بابہ نزول مسیح بہ تاکید  
صافی فرمودہ اند آیتہ ذکر شدہ ان فی کتبہم و انہم یؤمنون بظہر بقرآن نظر بمقتضی و حسن  
تعمیدہا نہیکسے فی الحق ضروری است۔

اگر بر ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم انا انزلنا الذی الیکتب بانہم یؤمنون  
ببین الناس بما آتاک اللہ نازل شدہ بر من نیز انی انزلنا قرآن الیہم  
و اند است پس نظر بحدیثی اللہ احادیث موضوعہ اند یا مکرر یا نہم بتاویلات  
کہ صدق حاصل شان بغیر از قادیان نہ استفسار فرمودہ اند کہ میان دعوی ما و شما  
چہ فرق باشد گوئیم دینیج آیتہ حسب مباح و تفسیر صحابہ و احادیث صحیحہ مرفوعہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ نزول اوصی اللہ علیہ وسلم در آن زمان نیامہ بخلاف  
مسیح ابن مریم کہ فرج جسی و نزول او از بسل دفعہ اللہ الیہ۔ و ان فرق  
اہل الیکتب الخ و انہ لعمہر لیسافہ حسب تفسیر ابن عباس احادیث  
صحیحہ ثبوت پیوستہ الی یومنا نہ کاذابل اسلام اجماع بر فرمودہ۔

قولہ: کما قال عز من قائل هل یظنون الا ان یاتہم  
اللہ فی ظلل العمامہ و الملائکہ و یفصی الامر و قال تعالیٰ هل یظنون  
الا ان یاتہم الملائکہ اویائی رسل اویائی بعض آیات ربک  
یومر بآئی بعض آیات ربک لا ینفع نفسا ایہ نہا لو تکلن آمنت من  
قبل او کسنت فی ایمانہا غیرا و قالوا لا انزل علیہ ہلک و لو

۱۶۱۰ لہ ایام ص ۱۶۱۰ طے سورة البقرہ، آیت ۲۱۰ -

۱۵۸ لہ سورة الانعام، آیت ۱۵۸ - طے سورة الانعام، آیت ۷۷ - ۸۰ -

أَنْزَلْنَا مَلَكًا أَفْضَى الْأَمْرِ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ وَكَوْجَعَلْنَا لَهُمُكَ لَجَعَلْنَا لَهُ  
لَجَلًا وَلَلْبَشَرِ لَئِنْ عَلِمْتُمْ مَا يَلْبِسُونَ اِس آیت کریمہ جبرائیلؑ کو یہ نزول وحشی ملائکہ  
برہمیت رجال بنی آدم از حدیث تہمیدہ نیست۔

القول۔ آیت مذکورہ را حیل آوردن بریں کہ نزول وحشی ملائکہ از حدیث تہمیدہ نیست  
بر حدیث تہمیدہ آیت مذکورہ و ان لازم می آید تا نقض او با آیات مسطورہ ذیل کما مر  
وال اند بر نزول وحشی ملائکہ برہمیت رجال بنی آدم قوله تعالی فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا  
رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا وَقَوْلُهُ تَعَالَى هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ  
ضُرِّبَ إِبْرَاهِيمَ الْمَكْرُومِينَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ  
يَكْفِيَكُمْ أَنْ تُبَدِّلَ كُمْ رَبُّكُمْ ثَلَاثَةً الْآيَاتِ مِنْ الْمَلَائِكَةِ مُكَرَّمِينَ  
بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا أَوْ يَأْتِكُمْ مُعْزٍ فَوَيْهَذَا يُبَدِّلُكُمْ  
لَبَّكُمُ الْمُخْمَسَةِ الْآيَاتِ مِنْ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى فَلَمَّا جَاءَ  
رُسُلُنَا لَوْ طَائِفَتٍ مِنْهُمْ وَصَّاهُ بِيَهُمْ ذُنُودًا قُلْ هَذَا يَوْمُ عَصِيبٍ  
فَجَاءَهُمْ قَوْمُهُمْ يَمْرُقُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْتَمِلُونَ الشَّيْئَاتِ  
قُلْ يَقَوْمِ هَذَا لَبَّاسَاتِي هُنَّ أَلْطَفُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْا فِي  
ضُرْبِ الْآيَاتِ مِنْكُمْ وَرَجُلٌ رَشِيدٌ قُلْ الْوَالِدُ الْعَدِيمُ مَا لَنَا بِبَنَاتِكِ  
مِنْ حَقٍّ وَارْتَأَتْ لَتَعْلَمَنَّ مَا نُزِيلُ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي الْإِبْرَاهِيمَ فَادَّعَيْتُ لَكُمْ  
أَنْتُمْ كَمَا آمَدَنْ حَقَّ سُجْدًا تَعَالَى وَمَلَائِكَةً رَامِلِينَ أَوْ شَائِنَ نَفْعٍ حَقٍّ دَبْرًا  
مَنَانِي نَفْسِ بَآلٍ كَمَا نُزِيلُ مَلَائِكَةً بِرَأْسِهِمْ دَبْرًا تَبْلِيغِ الْإِنْسَانِ بِالْغَيْبِ  
مُؤْمِنِينَ جَانِحَةٍ دَرُغَمَةٍ بَدْرٍ وَنُزُولِ مَسِيحٍ طَبْرٍ وَشَهَائِكِ دَسْتِ نَسَادَةٍ  
بِحَقِّ قَبْلِ بَابِ تَهْمِيدِ۔

پس آیات مذکورہ شہادت بر کفریب و موضوعیت حدیث و مطلق اصلا

نمی دم بعد از آنکه بعد از آمدن منی مذکور که چند کسب تناقض با آیات دیگر می آید۔  
 اول ترجمه آیت و باید فهمید هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ  
 فِي ظُلُلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يَجْعَلُ الْأُمُورَ  
 ترجمه آیت استغاری کنه اهل حصیاں مگر آنرا که بیاید با ایشان خدا در سایه  
 یا نهما از ابرو بیاند فرشتگان و با تمام رسانیده شود و بسوئے خدا باز گردانید  
 می شود کارها - ۱۳

حق سبحانه و تعالی بر آنست که اید کفای فلیک ای انتقامی کند این را که حق  
 سبحانه بر آنست فصل خدا در روز قیامت بیاید پس جز اواده شود و بر کس حسب  
 عمل بخوان خیر و ان خیر و ان شر و ان شر از کس جت فرموده و قُضِيَ الْأَمْرُ  
 إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يَجْعَلُ الْأُمُورَ چنانچه فرموده کَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا وَ كَلَّا  
 وَ كَلَّا رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا وَ كَلَّا وَ يَوْمَ يَنْذَرُ يَنْذَرُ  
 الْإِنْسَانَ وَ أَنْ يَكُنْ لَّهُ الذِّكْرَى وَ جَاءَهُ دُكْرَى وَ كَلَّا وَ كَلَّا وَ كَلَّا وَ كَلَّا  
 تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ الْآيَةُ  
 و ذکر نموده است امام ابو جعفر ابن جریر درین جا حدیث صورتی فرماید ابن جریر  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم و آن حدیث مشهور است هر یک  
 از ائمہ حدیث اورا ذکر نموده و جمله کل حدیث ان الناس اذا اهتموا الموقفه  
 فی العصاة لتشفعوا الی ربهما بالانبياء و انما ان قال و يشفع عند  
 الله فی ان یاتی فی الفصل القضاء و بین العباد فیشفعه الله و یاتی فی  
 ظلل من الغمام بعد ما تنشق السماء الدنيا و یُنْزَلُ مِنْ فِيْهَا مَنْ  
 الْمَلَائِكَةُ ثَمَّ الثَّانِيَةُ ثَمَّ الثَّالِثَةُ اِلَى السَّابِعَةِ و یُنْزَلُ عَلَيْهِ الْعَرْشُ  
 وَ الْكَرُوبِيُّونَ قَالَ و یُنْزَلُ الْمَجْلَاءُ وَ جَبَلٌ فِيْ ظِلِّهِ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ



وَلَهُمْ زُجُجٌ مِنْ تَبِيبٍ هُمْ يَقُولُونَ سُبْحَانَ ذِي الْمَلَكِ وَالْمَلَكُوتِ الْفَوْزِ  
 الغرض آیت مذکورہ بیان واقعہ اتمام کار و فضل قضا و جزا ہے است در آنکہ  
 نزول ملائکہ بر زمین در زمین غلامانِ حق و مخالفانِ حق است البتہ باشد  
 قوله تعالى اَوْ يَأْتِي رَبُّكَ) وذلک کاشن یوم القیامۃ (اَوْ يَأْتِي بَعْضُ  
 آيَاتِ رَبِّكَ الْفَوْزِ) وذلک قبل یوم القیامۃ کاشن من امارات الساعۃ  
 و اشراطها حین یرون شیئا من اشراط الساعۃ کما قال البخاری  
 فی تفسیر هذه الآیۃ مرفوعا عن انس بن مالک علیہ السلام و لم یلقوا الساعۃ  
 حتی تطلع الشمس من مغربها فاذا رأیها الناس آمنوا من علیہ فذلک  
 حین لا ینفع نفسا ایمانها لعلها تکتب آمنت من قبل انتہی ابن کثیر۔  
 وقوله تعالى وَكُوِّجَعْنَا مَلَكًا لِنَجْعَلَنَّهُ رِجُلًا مَقْصُودِ اَزِیْنِ مَقْصُودِ  
 عدم القطع سلسلہ جملہ ایشان است در ایمان نیاوردن چنانچہ در حدیث  
 این آیت ذکر عدم ایمان ایشان عناد و مکابرة وقت نزول قرطس مع لمس  
 او وارد شدہ۔

قوله ۱۰ زُجُجٌ قول حضرت سید ولد آدم است علیہا الصلوٰۃ والسلام  
 گفت حضرت عیسیٰ علیہ السلام یک صد و بیست سنہ زندگی کرد۔  
 اقول۔ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بر تقدیر صحیح او ذلالت می کند  
 بریں کہ عمر عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام یک صد و بیست سنہ بود۔  
 وقت رفیع و برداشتن بپوشان آسمان نازل شد و واقع صلیب بستہ شد و  
 سه و قوع یافته و بعد ازاں عیسیٰ یک صد و بیست سنہ را تمام کرد۔ چنانچہ

لِاَيَّامِ الْقِيَامِ



و آنچه فرموده اند چون روز روشن پیدا است الحاکم ذیب می کند و آن چه  
مضمون حدیث شریف بحواله جمل شنیدی چه او صراحت گفته که اتمام یک صد و  
بیست سته قبل از واقع صلیب بوده و خود جناب الان حواله آن حدیث داده  
شاید از خیال مبارک رفته است.

و بر تقدیر تسلیم بفرمایند که از کجای ثبوت پیوسته که اطلاق اسم مسیح بر ابن  
مریم در همین سده سال اجراء یافته قبل ازین بسبب شفا مرعیان از مسیح و پس  
او یا از جهت سیاحت او چه اسم مسیح شروع گرفته نباشد بلکه حصول شفا مرعیان  
برکت مسیح و همچنین دیگر غوارق از ابتداء لازم علی او بودند *نَحْنُ الْتَّاسُ  
فِي الْمَهْدِ وَ كَهْلًا* شاید است بران و اگر ازین هم فروتر آمده مسلم داریم که  
اطلاق اسم مسیح در همین سده سال شده باشد پس برائے ملقب بودن او بلقب  
مسیح بمعنی حصول البر بسمه یک سال هم کفایت می کند بلکه اول از وجه بعد  
ظهور غوارق مثل انرا که و شفا ابرص و جذامی برودی شهرت عالم گیر پیدا  
می گردد.

و در تحقیق و مصعب سیاحت نیز گشتن همه که زمین از قاف تا قاف می  
نیست کسی که در یک اقلیم بلکه یک منبع شبار روز در سیر و خانه بدوش مانند او  
و اهم سیاح گفته می شود پس آنکه فرموده اند.  
(فکیف سیاحت و طواف عالم تواند بکنی) از تقریبات تمهیدات  
خانه زاد است.

قولیه و مریم صبی که قریب به هزار کتاب از کتب طب مثل بیان طب باشد

شاید عملی است بریں کہ حضرت عیسیٰ از بعد واقعه صلیب مرفوع بر سانشد بر زمین  
 ملاقات جراحات و قروح باین مرمم کرد و بالاخر بر زمین استیقامت سے اجل کرده  
 جان بجای آفریں سپرد۔

اقول - ایس ہم تقریبی است برتھید خانہ زاد قوسب دست و پا چوبہ خس  
خاشاک زدن آمد چونکہ آیت وحدیث تفقہ عال زاجر احت ولریشاں فقر مو  
چہ بنودہ آید آخر بمجوری تمسک بنسخہ مریم عینی باید شاید افادہ اند مال بنشد  
حاشا دکلا ایس محال محال را از سر بیرون باید کشید مالو سان شفا خدا احمدی  
صلی اللہ علیہ وسلم را از مریم عیسوی چہ حاصل عینی ایس جا باید نفس می آید  
مقرر است کہ اطباء نسخہ سریع التاثیر و حکما اثر دہندہ را با عجاز عیسوی نام نہند  
گویا در ذالہ مرض سریعاً عجاز عیسوی مشابہت نام دارندہ ایس کہ عینی عیسیا است  
خود پذیرایہ ایس نسخہ معالجہ سہاراں می کرد -

بالمفروض اگر مسلم داشته شود پس مدت یک صد و بیست مسند قبل از واقعه  
صلیب شیوع این فتنه را انقضایت نمی کرد ازین هم قطع نظر بر تقدیر مرفوع شدن او  
در مسند سی و سه چهره معالج به نسخه مذکوره قبل از رفع مذنوده باشد از کجا نفی  
این فهمیدند بلکه تادیس شهادت می دهد برین که این همه معاملات قبل از رفع  
بوده اند لکن جناب چونکه درین مسند قرآن و حدیث اسلام گفته تا کنون مصلوبیت  
مسیح شدند عاقبت الا هر چونکه تحلیل در اجم شاید بر رفع یافتند از و هم برین نوشتند  
راه کلائی هؤلا و کلائی هؤلا یعنی حیات مسیح بعد واقعه صلیب ثابت  
کثیره گرفتند بناء علیه می فرمایند آنچه فرمایند عا کلائی الواقع تهید فط تفرع فط

قولہ: ودر شب معراج صاحب معراج صلوات اللہ وسلامہ علیہ روح  
انتخاب را بار و ارج اخوان دیگرش از انبیاء عظیم السلام مشاہدہ فرمودہ۔

اقول۔ ودر شب معراج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بحالت زندگی خویش  
با انبیاء کرام ملاقات نموده نہ فقط ارواح اوشان را لفظ حدیث بعینی و موسی و  
ابراہیم الخ آمدہ نہ فرمودہ کہ بروح موسی و فلاں فلاں و مقرر است نزد تحقیق  
اہل کشف و شہود خصوصاً علی الدین ابن عربی قدس سرہ کہ روح بعد مفارقت  
بدن معری نمی ماند بلکہ کسوت جسم بطیعت از اجسام پر زخمی می پوشد پس نظر بلفظ  
حدیث و تحقیق اہل کشف قبول نمی کند قول جناب را کہ بار و ارج اخوان دیگرش الخ  
ایں معنی تیزی طبع است کہ ہر صاحب مدعی چیزے می تراشد خلاصہ آں کہ  
حیات مسیح را حدیث (معراج) انکاری کند بلکہ مزید بر آن شہادت اوی دہد۔  
او را برائے آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در وقت معاینہ در اہل عالم  
زندہ بود پس منافی حیات مسیح نیز نخواہد بود۔

و ثانیاً بیان معنی محملہ رب خود را در بارہ نزول و ہلاکت دجاں و  
قبل یا بوج و ما بوج۔ باقی مانده ایں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضع و  
لباس میسوی ممتاز از دیگر اہل بیان نہ فرمودہ۔

عجب است از ایں کہ ایں جاعدم بیان و سکوت از امرے با وجود نبوت  
او از قبیل ماسبق لاجلہ الکلام شاید گرفتہ می شود بر عدم واقعی و خصوص  
قرائید و بیانات حلیفہ و تکرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ سبق اوشان برائے  
اثبات ہماں رفع و نزول است و در معرض قبول نمی افتند۔ ای تیزی طبع تو بر  
من بلا شدی۔

لے ایام اجتماع ص ۳

قولہ: و قول پیغمبر با است صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرمودہ اگر موسیٰ و عیسیٰ  
زندہ بودند چاره از اتباع من نمی دیدند۔

اقول۔ حدیث لو کان موسیٰ عیالاً و سعه الا اتباعی از مخرج ابی  
احمد دہستقی اگرچہ او را علما حدیث بسبب بودن مجالسین سعید از روایت او  
تضعیف نموده اند لکن چونکہ محی الدین ابن عربی بہ تکرار این را در فتوحات ذکر  
فرمودہ لہذا او را قبول داریم۔

اما لفظ عیسیٰ در حدیث مذکور نیست در صحاح ستہ۔ و بنا بر اصل مقرر جناب  
کہ عدم ذکر بخاری را دلیل ضعیف بودن یا موضوعیت حدیث می دانند ما نیز این جا  
گفتہ می توانیم کہ حدیث مذکور نیز قابل احتجاج نیست بالفرض اگر صحبت او سلم شدہ  
شود مراد از دو لوکان موسیٰ و عیسیٰ حیایابی بین اظہر کہ چنانچہ در روایت  
احمد آمدہ بنا علیہ منافی حیات فی السماء نخواہد بود بلکہ حیات فی الارض را۔

باللہ مفسر است در حق جناب چه ناطق است با تبار موسیٰ و عیسیٰ شخصیت  
محمدیہ علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام و بودن او شکل در رنگ آماد امت۔  
و جناب در بحث قائم الشیخین عززل انبیاء از منصب نبوة بدیل جائے  
گرفتن او در علم الہی محال دانستہ اند۔

قولہ: باید نیکو در خاطر داشت کہ مہناسے و حوئی ماہمیں وفات حضرت  
عیسیٰ است علیہ السلام۔ و این بنا تشدید و ترصیص دے رکائب اللہ گواہی  
می دہد و حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گواہی می دہد و حضرت ابن عباس  
گواہی می دہد و اندام اسلام قاطبہ گواہی می دہند و علاوہ بر این عقل انسانی ہم

لہ آیام الصلح ۳۳۰ ، ۳۳۱ آیام الصلح ۳۳۲ ، آیام الصلح ۳۳۳







دونوں غشک زمین پر ہو کے پار گئی اور ایسا ہوا کہ جب پار ہوئی تب ایلیاہ نے  
 ایلیس کو کہا کہ اس سے آگے کہ میں تجھ سے جدا کیا جاؤں مانگ کہ میں تجھی کیسا  
 دوں تب ایلیس بولا مہربانی کر کے ایسا کیجی کہ اس رُوح کا جو تجھ پر ہے مجھ پر  
 دوہرا جتہ ہو تب وہ بولا تو نے بہاری سوال کیا سو گر تو بھی آپ سے جدا ہوتے  
 ہوئی دیکھی گا تو تیرے بیٹے ایسا ہے ہو گا اور اگر نہیں تو ایسا نہ ہو گا۔ اور ایسا ہو  
 کہ جو ہیں وی دونوں برے اور باتیں کرتے چلی جاتے تھے تو دیکھ کہ ایک آتشی تھ  
 اور آتشی ٹھوڑوں کے درمیان آگے اویں دونوں کو جدا کر دیا اور ایلیاہ ٹوکے نہیں  
 ہو کے آسمان پر جاتا رہا۔ صحیفہ ملا کے باب چہارم آیہ پنجم دیکھو خداوند کے بزرگ  
 اور ہولناک دن کے آنے سے پیشتر میں ایلیاہ نبی کو ہتھاری پاس پہنچوں گا اور  
 وہ باپ دادوں کے دلوں کی بیٹیوں کے طرے اور بیٹیوں کی دلوں کو دن کی  
 باپ دادوں کے طرف مائل کرے گا نا ایسا نہ ہو کہ میں آؤں اور سر زمین کو لعنت  
 سے ماروں۔ رسولوں کے اعمال باب اول ای تیبولس وہ پہلی کیفیت میں  
 نے تصنیف کے اویں سب باتوں کے جو کہ مسوع شروع سے کرتا اور سکھاتا  
 رہا اس دن تک کہ وہ اُن پر رسولوں کو جنہیں اوس نے چُنا تھا رُوح قدس  
 حکم دے کر اوپر اٹھایا گیا۔ اویں پر اوس نے انہیں مرنے کے پیچھی آپ کو سب  
 سے قوی دیوں سے زندہ ثابت کیا کہ وہ چالیس دن تک انہیں نظر آتا اور  
 خدا کے بادشاہت کے باتیں کہتا رہا اور اُن کے ساتھ ایک جاہو کے حکم دیا کہ  
 یہ وہم سے باہر نہ جاؤ بلکہ باپ کے اوس وعدہ کے جس کا ذکر تم مجھ سے سُن چکی ہو  
 راہ دیکھو کیونکہ یوحنا نے تو پانے سے بپتسمہ دیا پر تم تھوڑی دنوں کے بعد رُوح  
 قدس بپتسمہ پاؤ گے تب انہوں نے جو کٹھی تھی اوس سے پوچھا اے خداوند کا  
 تو ایسے وقت اسرائیل کے بادشاہت کو پھر بحال کیا چاہتا ہی پر اوس نے نہیں

کہا تھا اگر کام نہیں کر اؤں وقتوں اور موسموں کی جنہیں باپ نے ان پر ہی اختیار نہیں رکھا ہے جانوں لیکن جب روح قدس تم پر آوے گی تم قوت پاؤ گے اور یروسلیم اور ساری یہودیہ و سامریہ نہیں بلکہ زمین کی حد تک میری گواہ ہو گئے اور وہ یہ کہ اؤں کی دیکھتی ہوئی اوپر اٹھایا گیا اور بدلی نے اسی اؤں کی نظروں سے چھپایا اور اس کے جاتے ہوئے جب وہی آسمان کی طرف رہی تھی دیکھو دوسرا سفید پوشاک پہن اؤں کے پاس کھڑی تھی وہ کہنی لگی ای جیسیلے مرد تم کیوں کھڑی آسمان کی طرف دیکھتی ہو میں یسوع جو تمہارے پاس سے آسمان پر اٹھایا گیا ہی اسی طرح جس طرح تم نے اوسے آسمان کو جاتے دیکھا پھر آوے گا تب وہی ہاوس پہاڑ سے جویزقون کا کھانا جو یروسلیم نزدیک بلکہ فقط ایک سبت کے منزل دور ہی یروسلیم کو پھری۔

از کتاب سلاطین و اسمائے رسولان

محمود ایلیاہ و محمود مسیح ابن مریم کبھی ہما العنصری بشافہ حاضرین وقت سبت و نیز پیش کوئی مسیح در بارہ نزول خود و احتیاط نمودن دریں کہ قبل از نزول من بسید مدعیان مسیحیت پیدا خواہند گشت زہار زہار در دام تبلیس و فریب او شان نیاسید از کتاب احوال رسولان معلوم گردید۔

و پڑسیدن جو ادیان از مسیح در بارہ تمحیبن وقت نزول و ولادت می کنند بر علم خواریاں قبل از سوال خود نزول مسیح را داوار بغیر استماع از او طریقے نے۔ چنانچہ قرآن کریم ہمزاد و حد رفیع اولاً و از رفیع ثانیاً وادہ مسیح ابن مریم خواریاں را از حد رفیع مطلع نمود۔

بنائے علیہ او شان سواہل از کمین وقت نمودند۔ باقی مانند تحقق نزول ایلیاہ موجود نہ طور مثل او کیسلی ہاست۔

باید دانست کہ در انجیل تاویل نزول ایلیاہ بطور یوحنا یعنی یحییٰ و انکار یحییٰ



نبی بشہادت علما و اہمتی کا بنیاء بنی امیرائیل مفید بنی آید چہ نظر بہ نظیر نبوت  
تشریحیہ باید بشکل کجی نہ غیر تشریحیہ۔

شاید جناب خواہند فرمود کہ مماثلت مستلزم مشارکت فی جمیع الاوصاف نیست  
مانیز گفتہ می توانیم کہ نزول ایسا یعنی نظیر پوشش مستلزم نزول مسیح علی طبق خصوصیات  
نیست ما را بعد از ازل کہ قرآن کریم و حدیث صحیحہ و اجماع شہادت بر دفع و نزول مسیح  
دادہ احتیاج بسوئے سوال این کتاب نیست کہ آن ہم مشروط است بشرط عدم علم  
صکما قال عز من قائل فَاَتَتْكُمْ مُلُوكُ الْاَهْلِ الَّذِي كَرِهْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ۔  
ایں توجہ بجناب کتاب سلاطین و صحیفہ طاک و کتاب اعمال رسولان حضرت عیسیٰ را  
جناب را نمودہ شد لکن آنہا ہم بر حسب قرآن کریم و سنت و اجماع شہادت دادہ  
مزید بر آن اجتناب از میسلمان کا ذب نامح با و مرا گشتہ اند۔

ایں فائدہ زادہ را گویا از احسان جناب می فیم۔ دریں اناجیل مضمونہ کا ذب  
کہ از قیام مسیح من الاموات و وقفہ موت و برادر کشیدن او قبر دادہ اندازا کا ذب بل  
تثبیت چگونہ بر خلاف قرآن کریم بر آنہا اعتماد کنیم میسائیل خود اتفاق دریں امر نہ دارند  
ایوب در باب پنجم درس ہما از کتاب خود گفتہ (کما یضوّل السحاب و  
ینزل ہب ہکذا من یمہبط الی الہا و یدۃ لا یصعد) ترجمہ فارسی ہکذا  
ابر بر آنگذہ شدہ نابودی شود بہ ہمیں طور کہے کہ بقبری رود نمی آید۔ و در کس دہم  
رد لا یرجع ایضا الی بیتہ و لا یصرف ایضا مکانہ (بمانہ اش دیگر برخواہد گرید  
و مکانش دیگر سے را نخواہد شناخت)

و در باب چہار دہم کتاب خود ۳۱ و الہی اذ اضطجع لا یقوم حتی

تبلی المآ ولا یستتظ من سبانه ولا یستنبه من المع ان صات الرجل  
یعنی ترجمه فارسیه <sup>۱۸۸۸</sup> انسان بی خوابید و نخواهد برخاست مادامیکه آسمان بخوابد  
بیدار نخواهد شد و از خواب برخیزد و نخواهد برخاست (آدمی هرگاه بمیرد یا زنده می شود. الخ  
و مرقس در آیت بیست و پنجم باب نوزدهم می گوید که بر صلیب دادند و او را در  
ساعت سیوم و یوحنا در آیت چهاردهم باب نوزدهم انجیل خودی نویسد که بود مسیح تا  
ساعت ششم نزد یسایا و متی در باب بیست و هفتم می نویسد و یوحنا و ساعه  
السااعه صرخ یسوع بصوت عظیم قائدا یسلی ایسلی لما سبقتنی ای  
الهی الاهی لما ذا ترکتنی -

و در باب شانزدهم انجیل مرقس (الوی الوی لما سبقتنی و در باب  
بیست و چهارم انجیل یوحنا) و نادای یسوع بصوت عظیم و قال یا ابتاه  
فی ید ید استوع (روحی)

بلکه اگر تا مل و تد بر یمن و او را که با او شان بکار برده شود نبوت می  
علیه السلام و بودی و مسیح موعود صادق هم به پادیه نبوت نمی رسد البیاضا بالله  
از برای آنکه یواقیم بن یوشا و قتی که صحیفه ارمیا علیه السلام را سوخته بود و روحی  
بر ارمیا علیه السلام نازل گشت (می گوید رب در ضد یواقیم ملک یسود که نخواهد بود  
ازو کسی نشنیده بر کرسی و او و علیه السلام و صلیبی علیه السلام چونکه از اولاد یواقیم  
حسب و نسب مذکور و انجیل متی است پس نخواهد بود قابل برائے شمشتن بر  
کرسی و او و بیک روحی ارمیا

و چونکه قبل از او ایلیا نیامده از برای آنکه یوحنا و خلاف محفل است که ایلیا  
من جانب الله فرستاده شود و صاحب روحی و الهام نیز باشد محمد النفس خود را  
نشانده است بر امل - صلیبی مسیح موعود صادق نخواهد بود - محمد بی انتها و

شماره لایحی مرغانی راست که نجات داد و از این جنس هالک بواسطه سنج مصفی  
خود محمد صلی الله علیه و سلم تا که اعتقاد نمودیم بآن که عیسی ابن مریم نبی صادق و مسیح موعود  
و بری باست نزد علوی الوهیت و تهنه اوعار او الوهیت را در چپین بردار کشیدن و  
مدفون نمودن بعد از آن زنده شدن بعد از مغربیات کانیست که قاتلوه و ما  
صلبوه و لیکن شیهه لهم و ان الذین اختلفوا فیہ لیفی شکیب متند  
ما لهم به من علم الا اتباع الظن و ما قتلوه یقین بل رقهه  
الله الیه تکذیب او شان نموده.

و استبعاد عقل انسانی زنده برداشته شدن را بجانب آسمان بقوله و کان  
الله عن ید الحکیم یعنی خداوند غالب است بر هر شیء و حکیم است پس نظریه غلبه او  
در حق جسمی را از مستنکرات زنده دارد و درین حکمت است که اراده ظهور اجابت و عا  
او را نموده ایم و او را از علامات قیامت ساختاریم و آنحضرت صلی الله علیه و سلم نیز  
همان رنگ استبعاد و استنکار را با ادوات تاکید و استشهادایت و بیان حلیف از  
قلب مؤمنین برزده و مبادا که کسی را از امت من همان شخص یا ایرانی از باغفر اندود  
چاه او عا یسمیت موجوده که همان استکار بنار او را شنیده و برقص است نیندازد.

قوله و در آشنائی سیاحت هم بر این نسق نزول اجلال در خطه و لیدیر کشمیر  
فرموده هم در این مقام بعد از استیقلای یک صد و بیست سال از غزویش با خواص  
و دیگر از انبیاء پیوست مراد شرفیش در بلده سرنگ بر مکه فغان یا دمزد و متبرک است  
ایمانی آنجا آن جناب را بنام شهرزاده یوز آسف یاد کنند و جمله برانند که نوزده صد  
سال است این نبی بزرگ فوت کرده.

اقول صد آفرین بر همه مرد و زن جناب ملا قضا نکت و احکامها کمال فرموده

ماثل خود را از دست جحش شل صلیبی نجات داده با نامت بخط و لہذیر کشیدہ ترا کرشمہ  
 لکن حدیث صیح لعن اللہ الیہود والنصارى اتخذوا قبورا نبیا لکنہما بعد  
 شاہد عدل است بریں افرار و بہتان چہ حسب مضمون حدیث قبر با انبیاء را مسجد گاہ  
 گرفتن خاصہ غیر منطکہ یہود و نصاریٰ است۔

و از عرصہ نوزدہ صد سال تا ایں دم کسے بنی نفس ندیدہ کہ نصاریٰ قبر بنویسند  
 را مسجد گاہ گرفته اند و چراغی اندک او شان حسب شہادت کتاب اعمال رسولان از  
 جبل زیتون مرفوع الی السماء می دانند و محل رفع تا ایں دم مزاد و مرجع نصاریٰ  
 است۔ شہزادگی و نزاکت و جلوہ دہی را بر خلق بر رسم و آئین شاہزادگان بہ مسیح  
 مقصور و مروج حسب ذم جناب و بیک جامہ و قوت برد رخسار تافع چہ نسبت۔  
 یوزا است و مسیح یسوع را چہ تناسب۔ اگر اہالی آں جا او را قبر مسیح دانستہ باشند  
 ممکن است کہ حسب عادت جملہ خود از قنصر و تزاروی در روز و شب غالی گذارند  
 و شہرت ایں معنی مثل شیوع مکتے مبارک علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام جہانے را  
 نگرفته باشند۔

ثبوت ایں را ہمیت علیا پس است کہ تصدیق بیک فرستادہ خود حاصل نمودہ  
 اند و میل ثبوت قرار و سائر اوزمردہ و آیام اقلیم یک رنگ اند بعد تامل و یکے  
 اذان ہا احتیاج بقدر دیگرے نمی ماند بنا بر علیہ چند لوزہ باقی ماندہ بطریق اختصار  
 ذکر نمودہ می شود۔

سوال از مرکب اضافی یعنی قبور انبیاء متہم کہ در حدیث مذکور گذشتہ مقبورہ  
 مدفن بودن مسیح ثابت می شود؟

جواب۔ مرکب اضافی برائے عدم اشتمال او بر حکم اقادہ ثبوت مقبوریت  
 مسیح نمی بخشد و نسبت مزحمہ و تحمید کفایت نمی کند برائے وقوع او طرف کلام

نظیرش در کلام قرآن مجید **الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْهَشِيمُ** است۔ مرکبات اضافیہ را در رنگ کلام  
 تام مفید حکم دانستہ در چاہ منزلت لوفتادون نہ تنہا خود یککہ دیگر کی را ہم ازادہ او ہام نمود  
 ایں ہما از بے معلی و نادانی است۔ و برائے تحقق اضافت مرسومہ وجود ہماں قبر کہ  
 متعین صلیب در باغ نمودہ بود نہ کافیت و نیز چونکہ ایمان بہ نبی وقت ستم  
 ایمان بہ انبیاء سابقہ می باشد بناً علیہ انبیاء یہود و انبیاء نصاری جم گفتی شود  
 و محل برائے تحقق مضمون حدیث شریف مذکور پیدا می گردد۔

در ازالہ او ہام یا ازادہ او ہام۔ مکاشفات اکابر اولیاء را بر صدق نبوی  
 خود دلیل آورده اند انفسوس است کہ کسی نمی گوید کہ قرآن کریم و مکاشفات نبوی عیسیٰ  
 صا جہا الصلوٰۃ والسلام و مکاشفات بزرگان امت کہ جناب ہم بہ قول و شان مثل  
 علی الدین ابن عربی و جمال الدین سیوطی سندی گیرند ایں ہمہ نامسوم و مکاشفہ  
 فلسفے و فلسفے بر بیان قوی مع آنکہ فلاں تخصیص باسم ہم جناب را ہم نہ گرفتہ باشد۔  
 انما نجلہ آنکہ از دم مسیح کافر خواہد مرد و طلبش آنکہ دلائل کا طالش بحدسے  
 رسیدہ باشد کہ مخالف و منکر قوت مقابله آنها نخواہد داشت۔

اقول کما میت دلائل لا ریب انکما میت مدنی و قلعة حصین زعمہم و  
 خیال متحصن ماندہ و پیرایہ از وجود واقعی نیافتہ تاکہ در نظر منکراں و مخالفان آید و  
 او شان متوجہ جدال و قتال و اگر دندکم کسی است کہ در عالم زعم رفتہ و از کمین گاہ  
 مناشی فاسدہ بدر کردہ ہلاک رساند۔

انزال مجملہ حسب اعداد آیت و انا علی ذہاب علیہم لقادیر و ذن کلا و  
 صد و ہفتاد و چار می باشد زمانہ ضعیف اسلام و خود برج و جال ہماں زمانہ است۔  
 اقول۔ بودن قرآن کریم امر و تاسی و غیر از حقیقت وضع لغت عربیہ است  
 بناً علیہ لَقَدْ یَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّکْرِ وَجَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِیًّا



لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ فرموده نه از جهت اعداد حمل ..... وَ ارْقِمُوا الصَّلَاةَ  
وَ اتُوا الزَّكَاةَ ادائے نماز و زکوة را ای یوم القیامة فرض نموده نه با وقت اعداد  
آیت مذکوره علی هذا القیاس تمهید غلط و تفریع غلط۔

از ان جمله مسیح بعد موعنی علیه السلام به چهارده صد سال برائے اصلاح  
میو دیان آمده و قتی که مغرب و بطین نوریت از میو دیان برداشته شده بود علی هذا دم  
چنین زمانه نایس عاجز نیز آمده۔

اقول آمدن مسیح بعد موعنی علیه السلام بشانزده صد از کتب تاریخ ثابت  
است که آنحضرت صلی الله علیه و سلم بعد از موعنی بر بیست و دو صد سال و نون و ثمان  
ماه گشتند و بعد از مسیح به پنج صد و هشتاد سال ازین ظاهر است که مسیح بعد موعنی  
به شانزده صد سال ظاهر گشته۔

بالفرض اگر آمدن مسیح بعد موعنی به چهارده صد سال مسلم داشته شود ما هم مقصود  
جناب حاصل نمی گردد الا بر وقت بی نظور بعد چهارده صد در سینه چهارده صد و  
چند۔ و باز از سیر و بطین و مغرب قرآن را که جناب از آسمان بر زمین آورده اند  
مشهور و خواص و عوام شده۔

از ان جمله ظهور مسیح در آخر اوقات ششم ضروری است و آن ایس عاجز است  
اقول ثبوت ایس امر که ظهورش در آخر اوقات ششم ضروری است محض دو  
قول خیال جناب است۔

از ان جمله ملاست مسیح موعود خروج و دجال و غرار و ظهور دجال و یا جوج و  
یا جوج و ایس همه بعرضه وجود آمده مراد از دجال علماء عیسائیان و از غریرا و دجال  
قط و از یا جوج و یا جوج نصاری و روس و از دجاله ارض علیه اسلام است۔  
اقول ایس همه یعنی علماء اسلام و علماء عیسائیان و قط و نصاری و روس از

عصره در آن موجود ماند و مسیح چرا وقت نموده و نیز شخصیت و جلال بعد ثبوت او از احادیث صحیح چنانچه محقر تری می آید مستلزم است شخصیت خود را و نیز جلال است تاویل مذکور را۔

از ازل جمله آیات بعد الماتین یعنی نشانیاں بعد گذشتن دو صدی ظاهر خواهند شد مراد از آیات کبری بستند چرا که صغری در زمان آنحضرت صلی الله علیه و سلم ظاهر بودند پس آیات کبری که در صدی سیزدهم ظهور پذیرفته دعوی می باشد۔  
**اقول**۔ بعد الماتین را عقیده به صدی سیزدهم نمودن استنباط جناب است بے وجه نزد امام جعفر صادق ظهور آیات کبری مثل قل و لا اذل و طاحون و با باختر از صدی سیوم شده و همین است مطابق واقع و مفهوم لفظ بعد الماتین و تأیید میکند او را قرون مشهور و لها بالغیر۔

بالفرض اگر از لفظ بعد الماتین صدی سیزدهم هم مراد داشته شود پس مفاد حدیث همین قدر خواهد بود که آغاز آیات کبری از صدی سیزدهم است نه آنکه همگی آیات جمله موجود خواهند گشت تا که ظهور مسیح من جملة آنها نیز واجب التحقیق باشد۔  
**اقول** علامات مسیح صادق۔ علامت اول کثرت مال بعد یک قبول خواهد کرد او را کسی چنانچه در مصححین و یکثر المال حتی لا یقبله احد علامت ثانیة (دوم) در مصححین و تكون المسجد لا الواحد ذخیر امن الدنیا و صافیها یعنی یک سجد بهتر و عزیز تر خواهد بود از همه دنیا۔ علامت سیوم با هم بغض و حسد و در خواهد گشت او را در انسان با مادر و شیر را نیز بازی نمایند و یکی برادر برادر دیگر حسن ظن پیدا خواهد نمود۔ از انصاف بفرمایند که در زمانه جناب کدام یکی از این ها موجود است۔  
جناب مرزا صاحب در از او صفر ۱۲۴۳ می فرمایند احادیث متفق علیها بخاری و مسلم که از کبار صحابه مروی اند این حدیث را در جلال محمود و باخره گرد و مسلمانان

داخل نمود خبر از مردی اوداده اند و در آنرا از احوال ۲۷ گفته این واقع مسلم است که بعد  
خروج دجال موعود کسی که نزول کند همان مسیح صادق است.

**اقول** - بعد انضمام هر دو قول نتیجه حاصل گشت (مرزا صاحب هیچ صادق  
نیست) چنانکه مسیح موعود بعد خروج دجال ضروری بود و دجال قبل از مسیح موعود  
بسیار ده صد سال مسلمان گشته بود.

حدیث شریفی چگونگی بلاک خواهد گشت است که اول او من و در میان  
او مهدی و آخر مسیح ابن مریم، نگذیب می کند مهدویت و مسیحیت یک شخص، چنانکه  
ظاهر می نماید موضوعیت کلام مهدی یا عیسی را معنی دایم آنکه مضمون او شعر است  
بموضوعیت او من جمله دلائل ثبوت موضوعیت بطول مضمون فی نفس را نیز شمرده اند.  
(تشریح) مراد از مهدی یا معنی عیسی است یا صفتی و هر دو باطل چه بر تقدیر اول یعنی او  
نه نیست مهدی مگر عیسی مع آنکه کسی نگفته و دانسته که عیسی را نام مهدی هم بود  
و بر تقدیر ثانی صبر مهدویت و در باطل مع بطلان تخصیص وصف مهدویت  
علی هذا القیاس احادیث صحیح در نزول مسیح و خروج دجال بعد از او تر معنی رسیده اند  
و هر یک مکتوب است بر آن دعوی مسیحیت از شخصی که غیر ابن مریم باشد که در وقت  
خود نبی بود.

**مقصد سیوم در ذکر احادیث صحیح درباره نزول مسیح ابن مریم**

## و خروج دجال و غیره اشراط عت

قبل از شروع در تحریر احادیث صحیح ذکر بعضی دس او پس جناب مرزا صاحب  
مع دفع آنها ضروری است و شواص قول تعجب نیست که حقیقت کامل ابن مریم و

جبال پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کشف نشدہ باشند و مراد از این مریم مثیل او و از جبال  
هر حق پوشش، دنیا پرست، یک چشم یعنی چشم دین ندارد۔

می گویم بخاری و مسلم مروفا از این عباس آورده که فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم دیدم من در شب معراج موسی را گندم گول، دراز قد، پر گوشت، چنانچه مردمان  
غفوره می باشند و دیدم من عیسی را متوسط پیدایشش شرح و سفید یعنی پروا نیست  
راست او، و دیدم من مالک خازن تار را و دیدم من جبال را ایی بمر وقت و بیت  
آیات دیدند و این عباس در وقت روایت ای حدیث آیت "فَلَا تَكُن مِّنْ  
مَّزِيدٍ مِّنَ الْقَارِعَةِ" برائے رفع شک مخاطبین می خواند حدیث مذکور چون نگردد  
مصحفین مذکور است۔

و نیز راوی ابو عبد اللہ ابن عباس امید که جناب مرزا صاحب کشف اسماء الاولین  
و الآخرین را ناقص و مزید بر آن کشف خود را زانده تصور نخواهند فرمود۔ و نیز احادیث  
ابن مریم قطعاً دلالت می کنند بر تعیین همان ابن مریم که نبی وقت بود چنانچه حدیث  
بخاری "لیوشکن" و قبل ازین شنیدی و همین طور احادیث و قبل است بدانند  
بر شخصیت او۔

حاصل آن که مکاشفات نبویه از قبیل اطلاع اشخص علی الغیب اند مفید  
علم یقینی بدلیل "فَلَا يُظَاهَرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدٌ" اَلَا مَنِ الْغَيْبِ مَنِ الْغَيْبِ  
مخلاف مکاشفات جناب مرزا صاحب که بر تقدیر تسلیم از قبیل اظهار الغیب  
علی اشخص اند مفید تخمین۔ و سواس دوم صحابه اجماع داشتند بر این که ابن صیفا  
و جبال مأمود بود و نیز همین بود راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔

گوئیم این سرسره پستان و افزاد است بر آنحضرت صلی الله علیه و سلم و بر صحابه  
احادیث نزول مسیح و خروج و جلال بروایت اجله از صحابه و امت اهل بیت بعد از او اتر  
رسیده اسامی رداة

۱- (ابی بکر صدیق) ۲- (اتم المؤمنین عائشه صدیقه) ۳- (عبدالله ابن عباس)  
۴- (عثمان ابن عفان) ۵- (امین الامت ابی سعید بن جریح) ۶- (عبدالله ابن عمر)  
۷- (عبدالله ابن بسر) ۸- (عبدالله ابن فضل) ۹- (عبدالله ابن مسعود) ۱۰- (عاصم بن  
عبدالله بن جراح) ۱۱- (ابو هریره) ۱۲- (معاذ بن جبل) ۱۳- (صحب بن جشامه)  
۱۴- (ابو سعید خدری) ۱۵- (سعد) ۱۶- (حذیفه) ۱۷- (اسامه) ۱۸- (جابر بن عبدالله)  
۱۹- (ابی بکره) ۲۰- (انس) ۲۱- (فلقان حاصم) ۲۲- (مجن) ۲۳- (اسامه بن زید)  
۲۴- (سمره بن جذب) ۲۵- (مصحح بن جاریه) ۲۶- (قاصه بنت قیس) ۲۷- (عمر بن  
ابن حصین) ۲۸- (نافع بن عقیه) ۲۹- (ابی زره) ۳۰- (حذیفه بن اسید) ۳۱- (کیان)  
۳۲- (عمر بن عوف) ۳۳- (حذیفه بن الیمان) ۳۴- (نواس بن سمعان) ۳۵-  
ابی امامه رضی الله تعالی عنهم اجمعین -

بر عکس این در از اله صفحہ ۱۳۳ گفته که خروج و جلال محمود و نزول بن مریم  
در زمانه آخرین این سرور و عقیده اجماعیه صحابه قرار دادن چه قدر حتمت است  
بریں بزرگواران — و در از اله صفحہ ۱۳۳ گفته که گروه عیسائیان بطا سبه و جلال  
محمود است -

می گوئیم در باره اجماع صحابه در آنے مبارک آنحضرت صلی الله علیه و سلم آنچه  
بهتان صریح گفته قابل غور است و واجب الاحتراف بحج جبرائیل ازین شطرنج بازی،  
گفته ابن صیاد و جلال محمود گفته از عرصه سیزده سال در مدینه میزبانند و گفته گروه  
عیسائیان را صلیق و جلال محمود می گردانند - تارة حدیث نواس بن سمعان را بشمارند

آیات قرآنیہ و علیٰ ہذا حدیث مدفون شدن مسیح در روضہ مطہرہ علی ما جہا اصولہ و اسلم  
ہر دو را موضوع قرار دمی و ہذا احیاناً خود مصدق ہر دو بتادیل در رویائی گردد۔

و این تادیلات و اہمہ ازال خود ترا اندک عاقل برائے انظار مفاسد آنہا  
تخصیص وقت نماید بچ کس قبول کردہ می تواند کہ توہما اقبالتہ و اعطین انہما  
دجال موعود اند۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در احادیث منظرہ چندان توضیح در  
بیان دجال بقید علامات و علیہ و نشانہا اطوار کاہناتہ و ساحرانہ و جادو فرمود۔  
و عمل نمودن با و را بر مکاشفہ اجمالیہ تعبیر طلب چنانچہ در ایام الصلح از قبیل دیدن  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و بانی مدینہ را در صورت زن و پراگندہ حال از قبیل قیاس  
مع الفارق است چہ این ہمہ داخل آیت کہی اندکہ در شب معراج دیدہ شدہ  
بودند و ظاہر است کہ آدم و نوح و ابراہیم و موسی و مالک خازن و غیرہ و غیرہ  
ہمہ باقی بر ظاہر خود اند نہ نزول پس ہمیں طور مسیح و دجال و غیرہ و نیز آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم و بیان دجال دعوی زیادہ توضیح بر اینہا۔ سابقہ فرمود  
کہ مبنی است بر کشف تفصیلی و علی و فرق ظاہر است میان رویت و با در  
صورت زن پراگندہ موی و میال ہاں کہ شخصی را بر تعین علیہ و اسم و صفت  
یا خطاب فرمودہ باشند کہ یا فلانے یا با تو اسے فلاں معاہدہ جنس خواہد شد و  
پیشین گوئی یا در حق مرقعی و حسنین و امثال آنہا کہ می آیند تا فل باید نمود و  
ایک قبیل است احادیث ابن مریم و دجال با بطلہ تشکیک در امثال بغیر از  
نقص ایمانی متصور نہ۔ باز آنیم بسر تادیل دجال دو متضاد و عیساتیان۔  
خدا را از سر انصاف بفرماید کہ در زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ  
دو متضاد پوش یک چشم حامی با چشم دین و فرقہ و اعطین از عیساتیان بود  
ایکد را یمنی و چوس آتش پرست و مصلق و نہ کہ از حدیثی بر کہ نبی انانسیا

محروم بودند علی بن ابي طالب و در چند مستغرق انواع بشرک و همین طور عباس بن علی  
پرست بودند و در چند چوبو سبوتی کسی اشاره فرموده و اُمت را دور گردانید  
بر عکس فصاحت لایمانداخته۔

از کتب پیشینیاں و احادیث نبوی علی صاحبها الصلوٰۃ و اجمل صحت  
و اجمل اُمت و جلال شخصه معلوم می شود۔ الا برو فی تحقیق جناب مرزا  
صاحب که بر تمیزات خانه زاد مثل لکل دجال عیسی عمارت دعوی خود  
برافراشته اند و عجب العجائب آن که مسیح وقت دیگران را کرایه داده بر  
خود سوار میشد۔

در ازاله جناب مرزا صاحب ابن صیاد را بشهادت طغی و مشرک دجال  
محمود دانسته و منع فرمودن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمره را از قبل او  
مع اظهار این که او اگر دجال بود است پس عیسی تو قاتل او که آن عیسی ابن مریم  
خواهد بود۔ خیال فرمودند و احادیث دیگر را که مشتمل اند بر نوشته بودن کف و  
بر پیشانی او مضطرب قرار داده اند۔

باید دانست که این جا بسیار کسان چونکه باصل حقیقت پی نبرده اند  
قاتل مضطرب بودن احادیث و جلال گشته اند و حقیقت امر آن کلاماً آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم حسب سنت انبیاء سابقه اُمت را از دجال خون دادند و  
بر بیان بعضی علامات او گفته اند فرمودند که در خانه ولید بن ابی اسحاق سال اولاد نشد  
باشند بعد از آن یک طفل در خانه او شال پیدا خواهد بود۔ یک چشم بزرگ دندان  
کم منفعت۔ چشمانش خوابیده و دل بیدار پذیرد او در آن قد خشک گوست بینی او  
مثل منقار۔ و مادر او فرزند چندان از هر دو دست دراز۔ و این همه در ابن صیاد و چو

بودند فخر رفتن بلی بکره صوابی مع زیر این انعام نزد او باز شیوع این امر که تشریف  
 بردن آنحضرت صلی الله علیه و سلم در احادیث خواهد آمد لکن سزاوردی حدیث  
 ضروری الرعاية اند اول قول آنحضرت صلی الله علیه و سلم بعد یقین نمودن عمر و در  
 حق ابن صیاد که چنین است دجال وار لوه قتل او ان یکن هو فکشت  
 صاحبیه انما صاحبیه عیسی بن مریم معنی اگر ابن صیاد دجال دجال  
 معبود است پس قاتل او تو نیستی بجز این نیست قاتل او عیسی بن مریم است  
 پس حسب تحقیق مرزا صاحب این صیاد را دجال معبود گفته شود - زنده ماندن او  
 تا زمان صاحب او عیسی بن مریم که مرزا صاحب است حسب فقه حدیث  
 ضروری خواهد بود و محفوظ ماندن او از تغییر جسمی واجب التسلیم خواهد شد <sup>بالحکم</sup>  
 که در حق مسیح این برهم عتقاد بنا موجب شرک بود در باره دجال واجب التسلیم  
 نخواهند گشت و دجال را مرتبه بر مسیح این مریم خواهد بود - و دوم صحابه الغاب و خبری  
 بر ظاهر حمل نموده بودند تا آنکه آنحضرت صلی الله علیه و سلم یا صحابه در رتبه استقاره  
 فسیده باشند و الا پس رفتن نزد شخص واحد و او را دجال معبود خیال نمودن چه  
 معنی دارد -

از این امر فسیده باشی که تا دلیل دجال به بنزاد دولت مندان خلافت مراد  
 آنحضرت صلی الله علیه و سلم و صحابه کرام است از حفظ دجال بیستوم آنکه چون که آن  
 شخص واحد که صاحب او عیسی بن مریم است خواهد مراد از این عیسی مرزا صاحب  
 باشند تا این زمانه مطلق ذکرده باید که حسب فخر حدیث جناب مرزا صاحب قبل از  
 خروج آن شخص و غوی مسیح موجود نمایند - باز آمدیم بسراسر که بعد علم بعلمات مذکوره  
 دجال آنحضرت صلی الله علیه و سلم را علم بعلمات زانده داده شد - چنانچه از احادیث  
 دیگر ظاهر است مثل آنکه در کتاب میان دو چنان او و مثل بودن او از این مشرق تری



حضرت انس می فرماید هفصد هزار یهودی، صغمان تابع و جلال قماربند بودند  
 هر یک با شصت چادر سیاه و بسم و نیز بخاری از انس آورد که دجال وقتی که بجانب ایشان  
 خواهد آمد فرشتگان را چو کیدای مدینه خواهد یافت پس نزدیک مدینه خواهد آمد و در  
 بخاری و مسلم از انس مروی است که هر یک بنی اُمیّت خود را از یک چشم که زب سانیذ  
 است که خبردار باشید که آن یک چشم خواهد بود و حدائے شمایک شتم نیست و میان هر  
 دو چشم آن دو کف زانو نشسته خواهد بود۔

ازین همه بوضوح پیوسته که این صیاد دجال نبود مصلی صلی الله علیه و آله و سلم  
 علامات او را یقین نموده بودند۔ عمر رضی الله عنه خود در زمان خلافت بر سر منبر آمد و بحضور  
 جمیع غنیمت عدم تصدیق را بخرج دجال از علامات قیامت شمرده۔

چنانچه شاه ولی الله در ازاله الخطا آورده و آنچه جاحل بن عباس  
 قال خطب عمرو بن الخطاب و کان من خطبته و انه سیکون  
 من بعد کم قوم یکذبون بالرحیم و بالرجال و بالشفاعة  
 ازین ظاهر است که عمر رضی الله عنه ازال زعم خویش بعد استماع دیگر علامات  
 رجوع فرموده۔ این است تحقیق مقام و امتد اعلم و علمه اتم۔ و حدیث تیم داری  
 عن قریب می آید۔

جانب مرزا صاحب برین حدیث نیز خفته می فرماید که ملایان زمانه را باید  
 که دجال و جاسر او را از کسی جزیره تلاش کرده بیارند و مردمان را بخواهند گوینیم  
 قصه اصحاب کعبه در قرآن مجید به بیان واضح مذکور است شما باید که اولاً اصحاب  
 کعبه را از افلاک تلاش کرده بدو آرید تا که مردمان را قوت در ایمان و همت و تقابل  
 اعداؤ دین پیدا آید۔

با جمیع مسلمانان را باید که پیشین گوینهاے آنحضرت صلی الله علیه و سلم را

بصدیق دل و انما بوالعاقبای هری محول دانسته قبول نمایند الا در وقت قیام قرینه‌ها  
چنانچه در مقدمه ذکر کردیم - و در مقابل مرزا صاحب نیاید که پیشین گوئی با آنحضرت  
صلی الله علیه و سلم را از قبیل غراب و کشف اجمالی تعبیر طلب مع امکان خطا و تعبیری مجری  
و نمی دانند که فرق بین است میان مکاشفه اجمالی تعبیر طلب چنانچه در مقام منافی متشکل  
به صورت گشته محسوس می گردند لهذا محاج تعبیری باشد و میان مکاشفه تفصیلی معنی که  
جملات از معانی چیزه قبل از ظهور او -

و قول آنحضرت صلی الله علیه و سلم هلاک امتی علی یدی انجیلمة  
سفهاء - بخاری و نیز از اسام بن زید قال انتم النبی صلی الله علیه و سلم  
علی اطهر من اطهر المذنبین فقال هل ترون ما اری قالوا لا قال  
فانی لاری الفتن تقع خلال بیوتکم مکو قع المطر - بخاری -

و اما حدیث نزول مسیح و خروج دجال و اشارت آنها به از قبیل مکاشفه شمینی  
اند - و دیدن آنحضرت صلی الله علیه و سلم و ستودنهای زک که تعبیر ازان بالصاحب معنا  
و صاحب پیام فرموده بودند و همچنین زین پرانگنده سر را که جبارت از و بار بر سر بود  
و مثلی آنها از قبیل مکاشفه اجمالی اند محاج بر تعبیر لکن ای قسم نیز بعد تعبیر مثل  
اول واضح و غیر متشکی می گردد و خطا در تعبیر اگر چه علی سبیل المذرة ممکن لکن ای  
قسم نیز بعد تعبیر مثل اول واضح و غیر متشکی می گردد و خطا در تعبیر اگر چه علی سبیل المذرة  
ممکن لکن بقاء علی الخطا مدت العمر منافی عصمت و شان نبوت است -

الهام جناب مرزا صاحب و پیش گوئی او مثالی که به ظهور می آید صحت معینی  
موجود و قوی و الهام آنحضرت صلی الله علیه و سلم و پیش گوئی او اجمالی باشد با امکان  
خطا در تعبیر تا حدی نه علی الاستزاد یا تفصیلی ستاید مسلم آنحضرت صلی الله علیه و سلم  
العیاذ بالله کم است از علم مرزا صاحب یا استعداد نبوی علی صاحب السجود و السلام

ناقص از استعداد و مرزا صاحب نفوذ بالله من نش در انفسنا و من  
میثاق اعما النبا۔

اے امکان خطا و تعبیر اگر چه علی سبیل الذررت مسلم لکن بقار علی الخطا امنی  
است برائے مصیبت بنی بکلاف تنبیہ بعد از خطا کہ اساس صدق را دو چندان شدید  
است بنا علی ما ذکر۔

بقار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آو قرت رحلت بر خطا و نزل ابن مریم خروج  
و حال کہ هر دو را بعینہ شخص معین دانستہ بودند منافی خواهد بود برائے مصیبت او  
صلی اللہ علیہ وسلم العیاذ باللہ۔

برادران اسلام بخدائے عز و جل ہرگز بجد و عناد نمی گوئیم آنچه میگوئیم بعض حبیبہ  
لہ برائے نصیحت متنبی سازیں جنس مخالفہ فاسدہ مجتنب باشند۔ چند  
پیشین گوئیں نوشته می شوند و ملاحظہ فرمائید کہ ظہور آنها کما هو آئمہ یا بطریق خطا  
۱۔ بود شخص کاتب دمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و آخر الامر مرگند شکرین  
پیوست۔ فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم این را زمین قبول نخواہد کرد آسمان  
ہمیں طور گشت۔ وقتی کہ مرد او را در زمین چندین مرتبہ دفن نموده بہرگز زمین او  
را بیرون می انداخت تا بایں حد کہ کفار تنگ شدہ او را بیرون گذاشتند۔

بخاری و مسلم از انس

۲۔ فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ یک جماعت مسلمانان خزانہ ثواب لایں  
را کہ در محل سفید است خوابد کشود۔ چنانچہ مطابق فرمودہ در خلافت عمر جماعت  
مسلمانان از محل سفید خزانہ اخراج کردند۔ مسلم باب بن سمرہ

۳۔ شخصی بدست چپ می خورد فرمود او را آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بدست راست  
بخور گفت بدست راست خوردہ نمی توانم را این قول او از حدیث شریعت یا

بطریق دروغ بود پس فرمود صلی اللہ علیہ وسلم تو توروہ نمی توانی۔ بعد ازاں آن شخص گلجہ دست راست را بست و ہاں برداشتہ قی توانست بمسلم عن سلمہ بن اکبح۔

۴۔ فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امشب یک ہوا سخت خواہد وزیدہ کرد و استادہ شود و اراضر خواہد رسید۔ در ہماں شب شخصی کہ در ہوا استادہ بود ہوا را برداشتہ میان دو کوبہ انداخت۔ بخاری و مسلم عن ابی سعید ساعدی  
۵۔ فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شامہ صرافتخ خواہید نمود و گفت ابو ذر را کہ ہر گاہ بینی دو شخص را در جائے مقداد و خشت با ہم تنازع می کنند تو را انجا بیز آنی گفت ابو ذر چنین واقع شد مسلمانان عصر را فتح کردند و دیدم عبد الرحمن بن شرجیل و ہر ادو ادو اگر تنازع می کردند در جائے یک صحت دایر خشت پس من او بصرف خارج شد۔ مسلم عن ابی ذر۔

۶۔ حدیثی گفت کہ خبر داد مرا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از دوازده مناقب۔ باز فرمود کہ ہشت اذان یا برضی ذیل خواہند مرد آخر ہیں طور وقوع آمد۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خبر داده بود۔ مسلم عن حدیث۔  
۷۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خبر داده بود کہ زید بن ارقم بعد انتقال مبارک نابینا ہوا شد آخر میں شد۔ دلائل النبوة۔

۸۔ غلطہ رضی اللہ تعالی عنہما فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد از من از اہل بیت من اوّل از ہر تو با من ملاقات خواہی کرد ہم چنین شد۔ بہیقی عن ابن عباس  
۹۔ فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو کت اقترب من برو سب چند جوانان قریش است۔ بخاری عن ابی ہریرہ۔ مراد از این جوانان قاتلان حضرت عثمان حضرت

علی المرتضیٰ و حضرت حسن مجتبیٰ اند و نیز عبید اللہ بن زیاد و یزید و شمر و حجاج و عبد الملک  
سلیمان بن عبد الملک - مختار و غیره و غیره -

در جمع الجمل است که ابو هریره اشخاص او شان را بعد اسما می دانسته  
لکن از خوف فتنه ظاهر نمی کرد -

۱۰ - فرمود آنحضرت صلی الله علیه و سلم شما پیروی پیشینیان خود خواهید نمود یا شت بابت  
ذراع ذراع تا بحدی که او شان اگر در سوارخ رفته باشند شما هم چلیں خواهید  
نمود و رسیدند که مراد از پیشینیان یهود و نصاری اند فرمود آنحضرت صلی الله  
علیه و سلم دیگر کدام (یعنی همان هستند) - بخاری و مسلم از ابی سعید -

از آنکه او نام را لحاظ نمایند که معجزات انبیاء را مسمییم و نهو لعن متهم  
بایشی ابن مریم و جنگ شان مریم گفته اند - همین است پیروی یهود و نصاری  
و شما هم در آن انبیاء و انکار معجزات و غیره و غیره -

۱۱ - فرمود آنحضرت صلی الله علیه و سلم هرگاه ائمت رفقا و کبر خواهند نمود و بآداب و کلام  
فلاس و روم خدمت او شان نمایند الله تعالی اشرار را بر نیکان مسلط خواهد  
نمود - تمذی عن ابن عمر -

مصدق شدن حضرت عثمان بعد فتح فلاس و روم و قلیه بنی امیه بر بنی هاشم  
مصدق این را پیش گوئی است -

۱۲ - فرمود آنحضرت صلی الله علیه و سلم شما پس از من با جزیره عرب جنگ خواهید  
نمود الله تعالی فتح شما را خواهد داد باز با دجال جنگ خواهید کرد الله تعالی بر او  
نیفرع خواهد داد مسلم عن نافع بن عتبة -

۱۳ - فرمود آنحضرت صلی الله علیه و سلم قیامت نخواهد شد تا آنکه از زمین چهار یک آتش بیرون آید  
که در بصری گردن با شتر اهل را روشن خواهد نمود - بخاری و مسلم عن ابی هریره -

اِس تَش دُرسہ شش ہفتہ پنجاہ ہجری بروز جمعہ بیوم جہادی لکھنؤ ظاہر  
گشت و بروز یک شنبہ صبت و ہفتم رجب یعنی پنجاہ و دو روز موجود ماند خواص مجید  
می داشت آہن و سنگ راجی گذاخت و گیاه و ہیزم را نمی سوخت و تا وقتیکہ ماند  
در بصری بوقت شنبہ شہر ایں در روشنی اومی رفتند و ایل مدینہ منورہ ملی صاحبہا اصولاً  
در شب چراغ نمی افروختند شب از روز روشن تر بود۔

۱۶۷۔ فرمود علی اللہ علیہ وسلم اُمت من در زمین پست نازل خواهد شد کہ نام بصری  
خواہند نهاد۔ ایں نزدیک تر خواهد بود کسی بہ جلد و بران ملی خواهد بود و سکن شہر  
بسیار باشند ایں شہر یکی از شہر ہا مسلمانان خواهد بود و در زمانہ آخر جائے مقاتلہ  
ساکنان ایں شہر ترک خواہند آمد چہر بار ایشان ہستادستان خود خواہند بود بہ  
کنارہ اُن نہ نرؤں خواہند نمود۔ ساکنان شہر سرگروہ گردند۔ یک گروہ بہ ہم ہای  
و در جنگ پناہ خواہند گرفت و ایں فرقہ ہلاک خواہند شد و گروہ دوم از ایشان  
امان طلب خواہند نمود ایں نیز ہلاک گردد و گروہ سوم اولاد تان خود را پس پشت مشتہ  
جنگ خواہند نمود اکثر از ایں گروہ شہید خواہند گشت۔ ابو داؤد عن ابی بکرہ و  
لما د علیہ بہ عتقہم بالحدہ چنین بود۔

فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اذ تبت القرآن و مثلہ معہ۔ مراد قرآن مجید  
شدہ و پاؤش نیز جردار باشد قریب است کہ یک شگرم بہ (خورندہ) نوشندہ منورہ شخص بہ  
چہار پایے خود نشستہ خواہد گفت کہ شما فقط قرآن را بگیرید و آنچه در حلال و آنچه در حرام  
اورا حرام بغیرہ تحقیق ایں است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چیزے ماکہ حرام کرد کہ نجس  
است کہ خداوند تعالی حرام کرد۔

ابن ماجہ و دارم و ابو داؤد عن مقدم بنی مدیکرب۔ ایں پیش گوئی در وقت  
ہجری در قادیان انبیا و آمد کہ مدیحت احادیث فقط قرآن کریم را قرا داد یا ہادی

أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ۔

ہم پر ہدایت فرمائی کہ ہمیں سیدھا راستہ دکھائے۔  
ظہور آمدہ سرخوشی سے تفاوت نشدہ قبل ازین نوشتہ ام کہ امکان علی الخطا۔ دیگر است  
بقار علی الخطا چیز سے دیگر چہ اور چہ انبیاء جات نے برائے بودن او منافی مصلحت را۔  
الغرض ظہور پیشین گوئی یا تزلزل ابن مریم و خروج و جہاں و سایر علامات ملکوت  
در زمانہ میں مذکورہ کہ اللہ ذکر نمودیم باید فہمید۔

چہ قرآن متافہ برائے حل علی غیر انظار موجود اند و نیز باعث علی اتقاد علی حل نفس  
قرآن بود بر معانی زعمیہ و اذلیس فلیس و غشاش و اعتقاد صافیہ و در امر ابن صیاد  
ہمانست کہ ذکر کردیم یعنی قبل از استماع جملہ علامات قاطبہ مختلف بودند۔  
و بعد از علم یا نہا جملہ مضطرب اند اند محشی کہ عمر بر سر منبر و در حدیث انکار  
و جہاں مہو و در اور مسک انکار شفاعت و در ہم شمرده بطریق پیشین گوئی بقولہ اسند  
سیکون الخیر واد۔

و قول راوی کہ مشکک ماند رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم در امر ابن صیاد و حکایت  
جہاں یا تمام است کہ ہنوز علم بہا تہر علامات نیادہ بود بہر کیف منع فرمودن حضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم تہر از قبل ابن صیاد و باز فرمودن فاما صاحبہ صلیسی ابن مریم  
ایوان دانستی ابن صیاد را و جہاں مہو و با عاک برابری کند چنانچہ قبل ازین کہ ذکر کردیم  
و نیز باید دانست کہ دیدن امرے بعالم ثواب منافی نبی باشد برائے علم او  
بطریق دیگر غیر از ثواب پس آنچہ جناب مرزا صاحب و ازالہ و بار بارہ اضطراب عاید  
و جہاں و بودن بعضے آئینہ کا شفقہ مذکورہ اند مضرب نیست برائے امر واقع و حقیقہ  
ایما حیہ قندچہ۔

نوٹ مت ہدیۃ الرسول جو فیق اللہ تعالیٰ و ذکر اس کتاب در رسالہ و شمس ناز طبع ۱۳۱۸  
مؤلفہ امر مہوی نیز موجود است مگر وجہ تاخیر طبع مقدمہ مذکور شد۔ فیض احمد فیض حق عذ

# منقبت

(از نیا زمندِ رگاہِ مہرِ فیض احمد علی عنہ) (مؤلف مہرِ نیر)  
 دوش از مہمِ قلبِ بگو شمعِ کئے نواخت      کالِ شیخِ وقتِ قطبِ زمانِ جہا گشت  
 آلِ شایہ باز قدسِ نشینِ کدِ رزیں      ولہا شکارِ کردِ علمِ در جہاں فرشت  
 آلِ نورِ ذاتِ حقِ کہ بیکِ تونگاہ      ذراتِ خاکِ سجدہ گاہِ آفتابِ ساخت  
 آلِ مردِ کاملِ کہ بحرِ فانِ عشقِ حق      در وقتِ خویشِ مثلِ خود اندرِ جہاں گشت  
 آلِ محبتِ خدا کہ بہر جا قدم نہاد      باطلِ صبرِ خجالتِ ذلتِ الہِ شافت  
 مردانِ اہِ گردِ ازاں جانیافتند      آنجا کہ اسبِ فضلِ کمالش دید یافت  
 سبطِ جناتِ کرد و بلندِ غوثِ پاک      فرزندِ شاہِ کونِ مہکاں آلِ مصطفیٰ است  
 فیضِ از نگاہِ لطفِ خدا کے شود جدا  
 آلِ کس کہ قدرِ مہرِ علی شاہِ بدلِ شناخت